

الخواشي الجلييلة على المقدمة البديعة الجميلة  
المسماة بالمطالب الحسان في أمور الدين وشعب الإيمان  
كلاماً تأليف العالم العلامة الحبر البحر الفهامة  
الشيخ عبد الملك القفني جار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في موطنه المنور المديني  
حفظه الله ونفع به المسلمين  
بجاء سيدنا محمد السيد  
الأمين

( )

قد اشتملت هذه المقدمة على خلاصات وافرة من علم الاخلاق وعلم التوحيد على مذهب  
الماتريدي والاشعري وبيان أقسام العرض عند أهل السنة وتحقيق برهان التطبيق  
لابطل التسلسل وأحوال الآخرة وتعريفات الاحكام الشرعية والمباحث السبعة  
في النية وبيان الكبائر والعقاة الكبرى

(تنبيه)

(لا يطبع هذا الكتاب الا باذن مؤلفه فان حقوق الطبع مفوضة اليه)

\*(الطبعة الاولى)\*

(بالمطبعة الكبرى الميزية بيولا مصر المحمية)

سنة ١٣٠٤ هجرية

فهرسة المطالب الحسان في أمور الدين وشعب الايمان وشرحها

صفحة	المقدمة	صفحة
٢	أمور الدين أربعة	٥٤
٣	فصل في متعلق الحكم العقلي	٥٧
٤	فصل في المعرفة	٥٨
٥	تعريف العقل وتعريف الدليل	٥٩
٦	فصل في أهل الفترة	السرسله من جانبنا
١٠	فصل في أول واجب	برهان التوارد
١٣	التوحيد بمحصراستحقاق المعبودية ووجوب الوجود وحقبة الكائنات وتديرها فيه تعالى	برهان التمتع
١٦	فصل في التقليد	فصل في التكوين
١٧	حفظ العقائد التي اشتهرت بدون معرفة أدلتها ليس بتقليد عند الماتريديّة	تمتة في الحكمة
١٨	نتمة كما قيل بوجوب النظر قبل بانه شرط كمال الخ	فصل في كون صفات الذات ليست عيناً ولا غيراً
١٩	فصل في الايمان والاسلام	فصل في المستحيلات عليه تعالى
٢٢	فصل في الاحسان	فصل في الجائز في حقه تعالى
٢٣	فصل في السعادة والاستثناء	الباب الثاني في النبوات
٢٤	فائدة لحفظ الايمان	فصل في الانبياء والرسل
٢٥	فصل في الايمان فعل العبد الخ	فصل فيما يجب لهم الخ
٢٦	فصل في شعب الايمان	فصل في الانبياء الذين يجب الايمان بهم اجمالاً وتفصيلاً
٢٧	بيان المراد من زيادة الايمان ونقصه	الباب الثالث في السمعيات
٢٩	حب أهل البيت نسباً وسكنى	فصل في الكتب والصف السماوية
٣٠	حب الأصحاب	فصل في العرش الخ
٣٢	حب الأصهار والانصار وقريش والعرب	فصل في أفعال العباد وفي الانفعال
٣٦	بيان النفاق	فصل في الاختيار الجزئي والكسب
٤٤	التوكل	فصل في القضاء والقدر
٤٥	النهي عن التعمق في الدين والجدال في القرآن	فصل في أسمائه تعالى
٥١	حسن الخلق	فصل في نبينا صلى الله عليه وسلم
٥٢	تعريف العلم وبيان من أي مقولة هو	فصل في القبر
٥٣	بيان المشاعر العشرة	تلقين الميت
٥٤	المطلب الأول في صحة العقد	فصل في الصعق
٥٥	وفيه مقدمة تشتمل على مبادئ علم التوحيد	فصل في البعث وابطال شبهة ما إذا كل انسان انساناً
٥٦	الباب الأول في الالهيات	فصل في الحشر
٥٧	فصل في الواجبات المتفق عليها	فصل في الموقف
		فصل في الشفاعة
		فصل في العرض على الله

صفحة		صفحة	
٩٣	المطلب الثاني في وفاء العهد	٨٨	فصل في بعث النار
٩٥	الحكم التكليفي والتخييري والوضعي		فصل في الذين يدخلون الجنة والنار بغير حساب
١٠٠	المطلب الثالث في صدق القصد		فصل في الحساب
	وفيه مباحث النية	٨٩	فصل في الميزان
١٠٣	المطلب الرابع في اجتناب الحد	٩٠	فصل في رؤية الله تعالى
	وفيه بيان الكبائر والصغائر	٩١	فصل في الصراط
	الخاتمة في العتاقة الكبرى	٩٢	فصل في رد المظالم
١٠٤	بيان العتاقة الصغرى	٩٣	فصل في الجنة والنار
			فائدة ورد كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة

تمت

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
بقول الفقير الى الله تعالى الغنى  
عبد الملك بن عبد الوهاب الفتى  
الحمد لله الذى نور قلوبنا بعرفته  
وهذا نال الايمان \* فصدقنا بما أخبر  
به سيدنا محمد عن الله تعالى مع  
القبول والاذعان \* ومن علينا  
بالتوفيق للنطق بالشهادتين  
والعمل بالاركان \* حمدا يوفى  
نعمه ويكافئ مزيده \* ونشهد  
أن لا اله الا الله وحده لا شريك له  
المفرد بالابداع والقدم \* وأن  
محمد عبده ورسوله الذى حض  
على شعب الايمان فطوبى لمن بها  
اعتصم \* صلى الله عليه وعلى آله  
وصحبه نجوم الاهتداء لخبر الامم  
ما أخلص عبده الله تعالى وآثر توحيد  
وتجسده \* وبعد فهذا مجموع  
انتخبته من كتب أهل السنة  
الدينية المحررة بالاتقان \* وسميته  
المطالب الحسان فى أمور الدين  
وشعب الايمان \* نفعنى الله  
به ومن طالعه من الاخوان \*  
فانه فذلك مطولاتها السديده  
ورتبته بحسب ما تخيلته الواهمه  
\* على مقدمة وأربعة مطالب  
وخاتمه \* رزقنا الله حسناتها بالسعادة  
الدائمة \* فانه ذوالآلاء العجمة  
المجيدة \* اللهم لا تحصى ثناء عليك \*  
أنت كما أثبت على نفسك \*  
فهب لنا نعمة تقربنا إليك \* بأهل  
محبتك وقدسك \* وأسبل علينا  
كنفك اذا وقفنا بين يديك \*  
وأدخلنا بجال وجهم الكرم  
فى فردوسك \* للفوز برؤية

### (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى تفرّد بكمال التوحيد والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه ذوى الرأى  
السديد وبعد فيقول الفقير الى الله تعالى الغنى عبد الملك بن عبد الوهاب الفتى هذه حواش  
على المطالب الحسان فى أمور الدين وشعب الايمان يسهل بهم فاهم المراد فأقول وعلى الله  
الاعتماد (قوله لغة الطاعة) يطلق أيضا على العبادة والجزاء والحساب ويسمى ديننا لئلا ندخل  
أى نقداد ويسمى أيضا مله من حيث أن الملك عليه على الرسول وهو عليه علينا ويسمى شرعا  
وشريعة من حيث أن الله شرعه لنا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم فأنه هو الشارع حقيقة  
والنبي شارع مجاز أى اسناد الشرع بمعنى التبيين الى الله تعالى من باب اسناد الشئ لمن هو له فهو  
حقيقة عقلية لان بيان الاحكام بالقرآن والآتى به هو الله تعالى وأما اسناده الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فمن باب اسناد الشئ لغيره من هو له فهو مجاز عقلى لان القرآن منزل على النبي صلى الله  
عليه وسلم فأستدل به الشرع بمعنى التبيين لكونه طريقا فيه من حاشية البيجورى على  
الجوهرة وتقريرات الاجهوزى عليها ملخصا (وقيل الدين والملة متعلقان بالتصديق من الاخبار  
والشرع متعلقان بالانقياد من الاعمال) (قوله وضع) أى موضوع فهو مصدر بمعنى اسم المفعول  
أى شئ موضوع بقطع النظر عن كونه حكما أو غيره لاجل الانراجات الآتية ودخل المجاز  
التعريف بذكر المصدر وارادة اسم المفعول لشهرته (قوله الهى) أى منسوب للاله وهو  
الله تعالى خرج به الوضع البشرى ظاهرا والافالواضع لجميع الاشياء هو الله تعالى فى الحقيقة  
وذلك نحو الرسوم السياسية أى القوانين التى ترجع اليها سياسة العالم كعلم اصلاح المنزل  
وحسن العشرة مع الاهل والاخوان والاوزاع الصناعية كالنجارة وقد كانت الحكماء يؤلفون



سائق لذوى العقول السليمة  
باختيارهم المحمود الى ما هو خير لهم  
بالذات وحاصـله أن الدين هو  
الاحكام التى وضعها الله تعالى  
الباعثة لذوى العقول الى الخير  
الذائق وهو السعادة الابدية

### \* (أمور الدين أربعة) \*

حصة العقد ووفاء العهد وصدق  
القصد واجتناب الحسد \* فحصة  
العقد الحزم بعقائد أهل السنة  
\* ووفاء العهد امتثال الاوامر  
وهى ستة أنواع (النوع الاول  
العبادات) وهى ست النطق  
بالشهادتين والصلاة والزكاة  
والصوم والحج والجهاد (النوع  
الثانى الآداب) كالاكل مما يلى  
الاكل وابانة الشارب القدر عن  
القم عند التنفس وقلة الضحك  
(النوع الثالث الكليات الست)  
وهى حفظ النفس وحفظ الدين  
وحفظ المال وحفظ النسب وحفظ  
العقل وحفظ العرض (النوع  
الرابع المعاملات) وهى خمس  
المعاوضات والمناكحات والمخاصمات  
والامانات والتركات (النوع  
الخامس العقوبات) كالعقاص  
والحدود والتميز (النوع السادس  
شرعيات شتى) كالتفقات \* وصدق  
القصد أداء العبادة بالنسبة  
والاخلاص \* واجتناب الحسد  
اجتناب النواهي

كفى سياسة الزعينة واصلاح المدن فيحكم بها ملوك من لاشرع لهم فانه وان كان الخالق لكل  
شيء هو الله تعالى الا ان البشر لهم في هذه كسب فلا يقال لهادين (فان قيل) يلزم على ذلك أن  
أحكام الفقه الاجتهادية ليست من الدين لان البشر أعنى المجتهدين أهم فيها كسب وانما منه  
ما ورد نصا لا خلاف فيه (يقال) لان سلم ذلك لانها موضوع الهى لا مدخل للبشر في وضعها  
غاية الامر أنها تخفى علينا والمجتهدون يعانون اظهارها فهى من الدين اهـ يجوز على الجوهره  
ملخصا (قوله سائق) أى باعث وحامل لان المكاتب اذا سمع ما يترتب على فعل الواجب من  
التواب وعلى فعل الحرام من العقاب انساق الى فعل الاول وترك الثانى وخرج به الوضع  
الى الهى غير السائق كنبات الارض وامطار السماء في المواضع غير المسكونة فانه لا يسوقنا الى  
شيء فلا يقال لهادين (قوله لذوى العقول السليمة) أى لا أصحاب العقول السليمة من الكفر  
والمراد سائق لهم فقط وخرج به ما يسوقهم وغيرهم من الحيوانات كالواضع الطبيعية التى  
تهتدى بها الحيوانات وهى الالهامات التى تسوق الحيوانات لفعل منافعها كتنسيق الغنكبيوت  
واتخاذ النحل بيوتا واجتناب مضارها كتنفير الشاة من الذئب وغير ذلك فلا يقال لهادين اهـ  
يجوز على الجوهره (قوله باختيارهم) خرج به الاوضاع الساتقة لهم لا باختيارهم كالا لأم  
الساتقة للادين رغما وكالوجدانيات كالجوع والعطش فانهم ما يسوقون الى الاكل والشرب قهرا  
فلا يقال لهادين اهـ يجوز على الجوهره (قوله المحمود) خرج به ما يسوقهم باختيارهم  
المذموم كحب الدنيا فانه وضع الهى يبعث ذوى العقول الى ترك الزكاه باختيارهم المذموم فلا يقال  
لهدين اهـ يجوز على الجوهره (قوله خبر لهم بالذات) هو السعادة الابدية كسائق متنا وخرج  
به نحو صناعة الطب (١) والفلاحة لانهم ما يساخرون بالذات اذ هما وسيلة لحفظ صحة الابدان  
الذى هو وسيلة للقيام بما يسوق الى الخير الذائق فلا يقال لهم مادين (قوله أمور الدين أربعة)  
قاله النووى أى علامات وجوده كفى البصورى على الجوهره (قوله بعقائد) جمع عقيدة  
وهى ما يراد للاعتقاد كالله وحود العمل بمقتضاه مع اعتقاده كالصلاة واجبة (ولما اعتقده هو  
المعنى الموجب لمن اختص به كونه جازما بثبوت أمر لاهر او نفيه عنه أى ادال أن النسبة وافية  
أولست بواقعة موافق (قوله كالا كل مما يلى الاكل) لحديث كل مما يلىك أخرجه البخارى  
في باب الاكل مما يلىه من كتاب الاطعمة (ومنها الايراد بالطعام لحديث أبردوا بالطعام فان  
الحار لا يركب فيه أخرجه مسند في مسنده والديلى عن ابن عمر كذا فى الجامع الكبير للسيوطى  
(قوله وابانة الشارب الخ) لحديث ابن القدر عن فيك ثم تنفس أخرجه البيهقى في شعب الايمان  
عن أبي سعيد (ومنها الشرب فاعدا الحديث لا يشربن أحدكم قائما فنسى فليستقى رواه مسلم  
عن أبي هريرة كفى الجامع الكبير (قوله وقلة الضحك) لحديث لا تكثر والضحك فان كثرة  
الضحك غميت القلب أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة كذا فى الجامع الكبير (قوله وهى حفظ  
النفس الخ) فى الجوهره

وحفظ دين ثم نفس مال نسب \* ومثلها عقل وعرض قد وجب

(قوله المعاوضات) لم يقيد بها بالمالية لتشمل الهبة فان المال فيها من طرف الواهب فقط أما  
العوض من طرف الموهوب له فهو تشمل منه الواهب (قوله كالتفقات) الكاف تشبيلية لا دخال  
بأبواب الفقه وقد عدا العيني والكرمانى فى شرح صحيح البخارى التعاون على البر من شعب

(١) قوله والفلاحة هى بالفتح  
الحرارة كفى القاموس اهـ مصححه

\*(فصل في متعلق الحكم العقلي)\* الواجب (٤) الذاتي لا يتصور في العقل علمه أو ما لا يقبل الانتفاء وهو قسمان ضروري كتحيز الجرم

(١) قوله وعبر عنه بكون الذات عين الوجود بمعنى انه كان وجودا خاصا قائما بذاته غير متزع من غيره كما في نظم الفرائد لشيوخ زاده اه منه  
(٢) قوله فالوجود باقتضاء الذات هو الوجوب محجة في ذلك ان ضرورة الوجود ثابتة وانما بسبب الذات لا بسبب الغير فاذا تحققت ضرورة الوجود بسبب الذات تحققت الوجوب الذاتي من حيث انه تحققت ضرورة الوجود بسبب الذات وان لم يتحقق لم يتحقق الوجوب من حيث انه لم يتحقق الضرورة المذكورة وعدم تحقق ذلك محال اه من نظم الفرائد لشيوخ زاده اه منه  
(٣) قوله في عكسه أي في اثبات العدمي للعدي فالمراد بالعكس معناه اللغوي والقضية معدولة الطرفين اه معصم  
(٤) قوله في عكسه أي في اثبات العدمي وهو عدم الاحراق للوجودي وهو النار فالقضية معدولة المحمول اه معصم  
(٥) قوله ويجاب بان المراد الخ يرد عليه ان التعريف حينئذ مشتمل على مجاز من غير قرينة ان قلنا ان التصور خاص بادرالك المفرد وعلى اطلاق المشترك على أحدهم عنيه من غير قرينة ان قلنا انه عام لادرالك المفرد والتصديق ويجاب بان القرينة حاله وهي ان الواجب يتصور نفيه كثيرا كما قاله القيرواني اه معصم  
(٦) قوله فسر العدم جواب لما اه معصم  
(٧) قوله بل النفي أخص أي لانه خاص على هذا الوجه بالمستحيلات

الايان ويدخل فيه النصيحة وهو قسمان واجب فيدخل في هذا النوع ومنسوب فيدخل في نوع الآداب (قوله الواجب الخ) الواجب والمستحيل والجائز متعلق أقسام الحكم العقلي الذي هو ما يدرك العقل بثبوته أو نفيه من غير توقف على تكرار ولا على وضع واضح سواء فسرت ما بالمحكوم به أو بالنسبة (وأقسامه الوجوب والاستحالة والجواز وقد يعبر عنه بالامكان وذلك لان المفهوم ان كان له حقيقة متحققة بلا مدخل للغير بحيث لا يسبقه ولا يلحقه العدم فهو الواجب الذاتي وذلك التحقق هو الوجوب عند المساترية وعبر عنه بكون الذات عين الوجود وأما من يقول بالغايرة بين الوجود والموجود فالواجب الذاتي عنده ما اقتضت ذاته وجوده كما في المواقف وشرحها للسيد (١) وعبر عنه بكون الذات علمه تاما لوجوده كما هو المصرح به في شرح الدواني (٢) فالوجود باقتضاء الذات هو الوجوب وان لم يكن له حقيقة متحققة وكان عدمه واجبا لنفس المفهوم فهو المستحيل الذاتي ووجوب العدم هو الاستحالة وان كان له حقيقة ولم يجب عدمه فهو الممكن الذاتي وكونه له حقيقة مع عدم وجوب العدم هو الامكان الذاتي اه من نظم الفرائد لمختصا (وقسب الحكم هنا العقل لانه يدرك به لا بالشرع ولا العادة) أما الذي يدرك بالشرع فهو الشرعي كقولنا الصلاة واجبة وسيأتي بيان أقسامه في المطلب الثاني \* وأما الذي يدرك بالعادة فهو العادي كقولنا الطعام يشبع في اثبات الوجودي للوجودي وعدم الاكل غير مشبع (٣) في عكسه وعدم الستر في الشتام موجب للبردي اثبات الوجودي للعدي والنار مع البلب ليست محقرة (٤) في عكسه (قوله الذاتي) قيد الواجب بالذاتي لخراج الواجب العرضي وهو الجائز الذي وجب لتعلق علم الله به مما أخبر الشرع بوقوعه كإيمان مؤمن آليس وكفر بليس فانه من قبيل الجائز أي الممكن الذاتي (قوله عدمه) أي نفيه ويتصور ما مبني للفاعل فيكون لازما أي ما لا يمكن بسبب العقل جواز عدمه أولا لمفعول فيكون متعديا أي ما لا تدرك النفس بسبب العقل جواز عدمه لكن يرد على هذا ان النفس قد تدرك جواز عدم الواجب لان المحال قد يتصور أي يدرك كما لو قيل لو اتفقت قدرة الله تعالى لم يوجد شيء من العالم فان قائل ذلك متصور عدم القدرة حتى يصح ان يحكم على العالم بالعدم أي محطله بياله من غير تصديق (٥) ويجاب بان المراد بالتصور في التعريف التصديق أي الاعتقاد والاذعان وتصور المستحيل خال عن الاذعان فلا يكون تصديقا والمعنى حينئذ ما لا تصدق النفس بسبب العقل بجواز عدمه وعلم من هذا ان العقل آلة في الإدراك والمدرك انما هو النفس (ولما كانت افراد المحدود الذي هو الواجب سبعة الوجودي منها ذات الله وصفاته النفسية وصفات المعاني والافعال والتبوت منها السلبية والمعنوية والاعتبارات القديمة كقيام القدرة بذات الله تعالى فانه أمر اعتباري لانه قديم كافي بقررات الاجهوري على حاشية البيجوري على السنوسية ومفهوم الحد ما لا يتصور الوجود فلا يكون جامعا ان يخرج من المحدود السلبية والمعنوية والاعتبارات لانها لا وجود لها في الخارج وان كانت ثابتة (٦) فسر العدم بالنفي بناء على عدم ترادفهما (٧) بل النفي أخص ويستلزم أعمية مقابله وهو الثبوت فصار مفهوم الحد الواجب ما لا يتصور في العقل الا ثبوته وهو شامل للجميع (قوله أو ما لا يقبل الانتفاء) هذا التعريف أولى من الاول اذ ليس فيه ربط الواجب بالعقل فان الواجب واجب في نفسه تصوري العقل بثبوته أو لم يتصور وكذا يقال في أخويه (قوله كتحيز الجرم) أي أخذ قدر من الفراغ فانه مادام الجرم موجودا يجب ان يتحيز ولذلك يسمى ذلك التحيز واجبا

والاعتبارات الاختراعية بخلاف العدم لانه يشملها ويشمل الاعتبارات الصادقة أيضا وهي المنتزعة من موجود خارجي اه معصم مقيدا

وتنظرى كصفاته تعالى والمستحيل الذاتى ما لا يتصور فى العقل وجوده أو ما لا يقبل الثبوت (٥) وهو قسمان ضرورى كخلق الجرم عن

الحركة والسكون وتنظرى كشرىك للبارى تعالى الله عنه والجائز ما يصح فى العقل وجوده وعدمه أو ما يقبل الثبوت والانتفاء وهو قسمان ضرورى كحركة الجرم أو سكونه وتنظرى كاثابة العاصى

\* (فصل فى المعرفة) \*

يجب عقلا عند الماتريديّة على كل

(١) \* (قائده) \* الجائز يارده

الممكن عند المتكلمين وهو ما استوى طرفا وجوده وعدمه وأما عند المنطقيين فالمتكلمين قسمان خاص وهو المسلوب الضرورة عن الجانبين أى الجانب المخالف للحكم وجانب الحكم وهو المرادف للجائز عام وهو المسلوب الضرورة عن الجانب المخالف وهو ما لا يمتنع وقوعه فيدخل فيه الواجب والجائز العقليان ويخرج عنه المستحيل العقلى مثلا إذا قلنا الانسان كاتب بالامكان العام كان معناه ان سلب الكتابة غير ضرورى فيصدق بكون الكتابة للانسان جائزة أو واجبة وإذا قيل الله موجود بالامكان العام كان معناه ان عدم وجوده غير ضرورى فيصدق بكون الوجود واجبا أو جائزا لكن قد قام الدليل على وجوبه وإذا قيل زيد موجود بالامكان الخاص كان معناه ان كلاً من وجوده وعدم وجوده ليس ضروريا ٥١ دسوقى على شرح السنوسى على الصغرى ١١٥ ٥١ منه (٢) قوله ومبين به حسنه الخ المأمور به لا بد من حسنه عقلا عند الماتريديّة بمعنى ما يترتب على فعله المدح فى العاجل والثواب فى الآجل وعكسه بعكسه وأما عند الاشعرية فالحسن والقيح انما يدركان بالشرع وليس النزاع فى الحسن والقيح بمعنى ما كان صفة كمال كالعالم ونقص كالجهل أو ما وافق الغرض كالحلو وما خالفه كالمراد العقل يدرك ذلك بالاتفاق ٥١ منه

مقيدا أما الواجب المطلق فكذاته تعالى (قوله كصفاته تعالى) أى كالفهم من المولانا جـ ل وعزفان العقل لا يدركه الا بعد النظر والتأمل فيما يترتب على نفيه من المستحيلات كالعدم والتسلسل ونظيره فى الوجوب النظرى كون الواحد رباع عشر الاربعين (قوله الذاتى) قيد الذاتى لاخراج المستحيل العرضى وهو ما عرضت الاستحالة عليه من الجائز لاخبار الشرع بعدم وقوعه (قوله وجوده) أى ثبوته وانما يفسر الوجود بالثبوت لان مفهوم الحد قبل التفسير ما لا يتصور الا عدمه فيشمل أقرا اذا الحدود وهى بالتقريب أحد عشر وهى المثل والشريك والند والضد والولى من الذل والواجبة والولد والوالد والنقائص والاتحاد والحلول ولكن تدخل الصفات السلبية والمعنوية فى المحدود لانها معدومة أى غير موجودة خارجا ففسر الوجود بالثبوت الذى هو أعم لخروج الصفات المذكورة وأعمية المفسر بالكسر تستلزم أخصية مقابلة وهو التقي فصار مفهوم الحد المستحيل ما لا يتصور فى العقل الا نفيه فتدخل تلك الافراد فى المحدود ولا تدخل الصفات المذكورة اذ هى غير منفية بل ثابتة (قوله كشرىك للبارى الخ) فان استحالة انما تدرك بعد النظر فيما يترتب على ثبوته من الفساد (قوله ما يصح فى العقل وجوده وعدمه) أى يصدق العقل بصلاحيته للثبوت والعدم وزيادة الصلاحية لدفع ما يتوهم من المعية الجامعة للتقيضين بواو العطف وهو مستحيل اذا كانت المعية بالفعل لان كانت بالصلاحيّة (ويدخل ١) فى الجائز جميع مفردات المحدود وهى ست ذواتنا وصفاتنا النفسية كوجودنا وكالتصير للجرم والقيام بالغير بالنسبة للعرض والسلبية والمعنوية ككون زيدا بيضا اللازم لبياضه وكون عمر عالما اللازم لعلمه وصفات المعاني والاعتبارات الحادثة كقيام العلم بزيد فانه امر اعتبارى حادث (قوله كاثابة العاصى) فان العقل قد ينكر ابتداء جواز هذا بل يتصور استحالة انما لكن بعد النظر فى ان الاعمال كلها بالنسبة اليه تعالى سواء لانفع له فى طاعة ولا ضرر يلحقه من معصية لا ينكر ذلك لان الله تعالى المالك المطلق فيفعل فى ملكه ما يشاء لا يسل عما يفعله (قوله فى المعرفة) هى الخزم المطابق للواقع عن دليل أو ضرورة لكن المراد فى العقائد الخزم عن دليل ولو جليا أو سياقيا بيانه اذ مسائلها نظرية فلا تأتى فيها الضرورة (والخزم ان كان لا عن دليل وكان صحيحا بأن طابق الواقع فهو التقليد وان كان فاسدا فهو الجهل المركب وغير الخزم اما أن يكون راجحاً وهو الظن أو مرجوحاً وهو الوهم أو عساواة وهو الشك (قوله يجب عقلا) بمعنى ان هذا الوجوب متحقق فى نفس الامر بإيجاب الله تعالى ومدرك بالعقل بخلاف الله تعالى العلم بعد توجهه بلا كسب أو معه (٢) ومبين به حسنه قبل ورود الخطاب من الشارع ولا يتوقف على بيان منه ولذا قال الماتريديّة انه تعالى لو لم يبعث للناس الرسل لوجب عليهم معرفته تعالى بالعقل فانهم لا يحصل به لوضوحها \* كما حصلت لاصحاب الكهف فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعوك من دونه الهما ولورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى فانه رغب عن عبادة الاوثان وطلب الدين فنصير فى الجاهلية قبل نسخ دين النصرانية ولز يد بن عروب بن نفيل وهو أبو سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرة ولعاصم بن الطرب العدوانى وقيس بن عاصم التميمي وصفه فان بن أبى أمية الكنانى وزهيد بن أبى سلمى كفى الزرقانى على المواهب لاجمعى ان العقل مثبت للوجوب بناء على التفسير العقلى كما قالت المعتزلة فان العقل عندهم حاكم اما عندنا فالحاكم فى الكل أى فيما أدرك جهة حسنه قبل ورود الشرع وفيما

مكلف أى عاقل بالغ معرفة ما يجب  
فى حق مولانا جل وعز وما يستحيل  
وما يجوز بقدر الطاقة البشرية  
لتوقف شكر المنعم عليها وجوبا  
عينيا فى العيني وهو معرفة كل  
عقيدة يلزم معرفتها تفصيلا فى  
التفصيل بدليل

(١) قوله عقلا هيولانيا نسب إليها  
لان الهيولى خالية فى حد ذاتها عن  
الصورة وكذلك النفس خالية عن  
العلوم والمعارف فى هذه المرتبة اه  
مصححه

(٢) قوله اذ بهما يرتفع الانسان عن  
درجة البهائم ظاهرا لان الاستعداد  
الذى للاطفال يكون للبهائم مع ان  
الحكمة صرحوا بأنه غير حاصل لسائر  
الحيوانات فلهذا أطلق البهائم على  
الاطفال مجازا بالاستعارة لما بينهما  
من الاشتراك فى عدم مجاوزة ادراك  
المحسوسات اه منه

(٣) قوله وغير مهدر عطف على  
قوله أولا غير معتبر اه مصحح  
(٤) قوله من لوازمه بيان لما اه  
مصحح

(٥) قوله بل يميز المرسوم الخ لهذا  
غاية ما علم منه تعالى ثبوت صفات  
تنسب كالوجود وجلالية  
كالبسية وكماية كصفات المعاني  
لكن سماها الماتريديّة حق المعرفة  
فقالوا يعرف الصانع تعالى بصفاته  
حق المعرفة وعلى ذلك قول الامام  
أبي حنيفة فى مناجاته الهى  
ما عبدك هذا العبد العاجز حق  
عبادتك لكن عرفك حق معرفتك  
فهب نقصان خدمته لكمال  
معرفة اه ولم يسمها الاشعرية  
بذلك اه منه

لم يدرك هو الشارع لا العقل وان كان مبينا لحسنه فى البعض الذى يتوقف عليه الشرع كعرفة  
الله تعالى والنظر فى معجزاته ولو كان ثبوتها بالشرع لكان بنص موجب والنص انما يوجب  
عند المكلف اذا ثبت صدق ناقله عنده وهو ان ثبت بالعقل ثبت المطلوب وان ثبت بالنص لزم الدور  
أو التسلسل وهما باطلان فثبت انه مدرك حسنه بالعقل كفى مرآة الاصول ملخصا \* (تنبيه) \*  
قال اللقاني فى شرح الجوهرية لكن بعد ورود الشرع بذلك فالوجوب به اتفاقا اه وفيه انه لو كان  
كذلك لما بقى الاختلاف فىمن نشأ فى دار الحرب أو شأق جبل أو جزيرة فى البحر (قوله مكلف)  
التكليف الزام ما فيه كلفه من الاوامر والنواهي (قوله عاقل) المختار ان العقل قوة للنفس بها  
تكتسب العلوم النظريات اما من الضروريات أو من النظريات المنتهية اليها وله أربع مراتب فان  
النفس فى سبب الفطرة خالية عن العلوم قابلة لها وتسمى قوتها فى هذه المرتبة (١) عقلا هيولانيا  
وهو بمنزلة استعداد الطفل للكتابة مثلا \* ثم اذا أدركت الضروريات أى المبادئ مع ما يتوقف  
عليه الاستخراج منها واستمدت لتحصيل النظريات سميت عقلا بالملكة للحصول ملكة الانتقال  
كاستعداد الادنى لتعلم الكتابة \* ثم اذا أدركت النظريات وحصل لها القدرة على استحضارها  
متى شامت من غير تحشم كسب جديد سميت عقلا بالفعل لشدة قربه من الفعل كاستعداد  
القادر على الكتابة الذى ما يكتب وله أن يكتب متى شاء \* ولذا كانت النظريات حاضرة عندها  
مشاهدة لها سميت عقلا مستفادا ومناطق التكليف هو المرتبة الثانية (٢) اذ بهما يرتفع الانسان عن  
درجة البهائم ويشرق عليه نور العقل بحيث يتجاوز ادراك المحسوسات كذا فى مرآة الاصول  
\* (تنبيه) \* لم يشترط فى السنوسية أهلية النظر فقال المدسوق فى حاشيته على شرح السنوسى  
سكت عن شرط أهلية النظر نظر الى أن الواجب هو الدليل الجلى وهو متيسر لكل أحد اه  
وسياق ما يخالفه (قوله بالغ) حيث ثبت ان العقل ليس بحاكم بل هو ممين الحسن فى البعض  
فهو غير معتبر بكل الاعتبار فلا يكلف بالايان الصبي العاقل عند مشايخ الحنفية كآبى زيد  
ونظر الاسلام وشمس الأئمة وكذا من لم تبلغه الدعوة قبل مضى زمان التجربة وهو مدة يتمكن  
فيها العاقل من الاستدلال على معرفة الله تعالى ودرك العواقب وهى متناوثة بحسب تفاوت  
الانخاص لكن سياق فى فصل أهل الفترة ان العمر الذى أعذر الله فيه الى العبد ستون سنة فان  
مضت تلك المدة ولم يؤمن يخلد فى النار (٣) \* وغير مهدر كل الاهداف فيعتبر ايمان صبي عاقل وكفره  
اذا اعتقد سوا وصف أو لا ولا يكلف بعد البلوغ مؤمنا بتجديد ايمانه وترتد مراهقة فوصفت الكفر  
فتبين من زوجها وقال أبو منصور يكلف الصبي بالايان اه ملخصا من المرقاة وشرحها  
مرآة الاصول وعليه فيحمل قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة وعد منهم الصبي حتى يحتمل  
على الشرائع دون المعرفة (قوله بقدر الطاقة البشرية) أى معرفته بما يحصل به تمييز ذاته تعالى  
(٤) من لوازمه الخارجية اذ الطاقة البشرية لاتنى بعرفة كنهه قال تعالى ولا يحيطون به علما أى  
لان ذاته تعالى غير متصورة بالبداهة وغير قابلة للتحديد لان الحد يكون للمركب والتركيب  
منتف عنه تعالى \* وأما الرسم فهو لا يفيد الحقيقة (٥) بل يميز المرسوم عما عداه (قوله لتوقف شكر  
المنعم عليها) أى على المعرفة فان شكر المنعم واجب على المنعم عليه عقلا والمعرفة مقدمة ومقدمة  
الواجب المطلق العقلى واجبة عقلا (قوله فى التفصيل) هو كالصفات المشهورة من النفسية  
والمعنوية وصفات المعانى (قوله بدليل) الدليل قد يقال على ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى



حكم كالعالم لوجود الصانع وهو اصطلاح الاصوليين والتوصل هو الاستدلال \* والفطر هو  
 التفكير فيه من جهة دلالة وهي الامر الذي بواسطته ينتقل الذهن من الدليل الى المدلول وقد  
 يقال على المتقدمين المرتبتين اللتين يستزمان لهما قولاً آخر وهو اصطلاح المنطقيين فاذا قيل  
 مثلاً العالم حادث وكل حادث فله صانع فالعالم هو الدليل عند الاصوليين لان نفس المتقدمين  
 المرتبتين \* وثبوت الصانع هو المدلول \* وكون العالم بحيث يفيد النظر فيه العلم بثبوت الصانع هو  
 الدلالة \* وحدوث العالم الذي هو سبب الاحتياج الى الصانع هو جهة الدلالة اهم من شرح المقاصد  
 بتصرف (قوله عقلي) وجوب النظر بالدليل العقلي عقلي عند المتريدية وشرعي عند الاشعرية  
 (أما عقليته فلتبعية المعرفة بمعنى ان هذا الوحوب مقصود في نفس الامر بايجاب الله تعالى ومدرك  
 بالعقل (وأما شرعيته فلو ردد الشرع بذلك كقوله تعالى فانظروا الى آثار رحمة الله كيف يمحى  
 الارض بعد موتها ولم تزلت ان في خلق السموات والارض الآية قال عليه الصلاة والسلام  
 ويل لمن لا كهباين لحية ولم يفكر فيها كما في شرح المواقف \* وفي الجامع الكبير للسيوطي  
 حديث ويل لمن قرأ هذه الآية ثم لم يفكر فيها يعني ان في خلق السموات أخرجه الدليل عن عائشة  
 فقد اوعده على ترك التفكير في دلائل المعرفة فهو واجب اذ لا وعيد على ترك غير الواجب (وحيث ان  
 النظر والتفكير مترادفان بما في الآية النظر وفي الحديث التفكير) وهو على من اتب في السجدة  
 عن المقداد بن الاسود قال دخلت على أبي هريرة فسمعت يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 تفكر ساعة خير من عبادة سنة \* ثم دخلت على ابن عباس فسمعت يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبع سنين \* ثم دخلت على أبي بكر فسمعت يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة قال المقداد فدخلت على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قالوا فقال صدقوا ثم قال ادعهم الى قدعوتهم فقال  
 لابي هريرة كيف تفكرك قال في قوله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية أي  
 يستدلون به عن قدرة خالقها قال تفكرك خير من عبادة سنة ثم سأل ابن عباس عن تفكره فقال  
 تفكر في الموت وهول المطلاع قال تفكرك خير من عبادة سبع سنين ثم قال لابي بكر كيف  
 تفكرك قال تفكر في النار وفي أهوالها وأقول يا رب اجعلني يوم القيامة من العظم بحال غلام  
 النار مني حتى يصدق وعيدك ولا تعذب أمة محمد صلى الله عليه وسلم في النار فقال تفكرك خير من  
 عبادة سبعين سنة ثم قال أراف أمتي بأمتي أبو بكر اه (قوله جلياً) بضم الجيم وسكون الميم نسبة  
 للجمل كما في الدسوقي أي يكتفي في الصبي بالمعرفة الحاصلة من الدلالة ولو اجمالية على ما أشير اليه  
 بقوله تعالى واثن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله كما في شرح المقاصد (وقال  
 السنوسي في شرح الصغرى المراد بالدليل الذي تجب معرفته على جميع المكلفين هو الدليل الجلي  
 الذي يحصل العلم والطمأنينة بعباد الايمان أي المعرفة والاذعان والقبول ولا شك انه غير بعيد  
 حصوله لعظم الامم فيما قبل آخر الزمان فلا يشترط معرفة النظر على طريق المتكلمين من تحرير  
 الأدلة وترتيبها ودفع الشبهة الواردة عليهم ابل ولا القدرة على التعبير عما حصل في القلب من الدليل  
 الجلي اه ملخصاً (قوله كالحاصل للعوام) فان النبي صلى الله عليه وسلم والصابة والتابعين أقروا  
 العوام وهم لا أكثر على ايمانهم مع عدم الاستفسار عن الدلائل على الصانع وصفاته اذ غاية  
 مجاهدتهم تكليفهم بالاقرار باللسان والاعتقاد لاحكام الشرع على كونهم بطلون اجمالاً (حكى

عقلي ولو جلياً وهو المجوز عن  
 تقريره وحل شبهه كالحاصل للعوام

الاصمعي قال خرجت يوماً من الجامع بالبصرة فيمنأنا في سكرها اذ لقيني اعرابي على قعوده  
متقلدا سيفه وفي يده قوس فسلم علي وقال عن الرجل فقلت من جئ اصمعي فقال ومن أين جئت  
فقلت من موضع يتلى فيه كلام الرجن قال أو للرجن كلام يتلى فقلت نعم قال اتل علي شيئاً منه  
فقلت تأدب وأبرك قعودك وأتزل واسمع وأنت جالس فأتناخ بعينه ونزل وجلس فقرأت سورة  
الذاريات حتى انتهت الى قوله تعالى وفي الارض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون فقال  
صدق الرجن البعرة تدل على البعير وأثر الاقدام على المسير فسمعت ذات أبراج وذات  
خياج ويجردو أمواج ألا تدل على اللطيف الخبير فلما قرأت وفي السماء رزقكم وما توعدون  
قال يا اصمعي ناشدتك الله أهذا من كلام الرجن فقلت نعم فقال حسبك ثم قام الى بعيره فحمره وفرق  
لجه على من أقبل وأدبر ثم كسر سيفه وقوسه وجعلهما تحت الرمل وقال واو يلام رزقي في السماء  
وأنا أطلبه في الارض ليس هذا الرأي ثم هام على وجهه في البرية فلما قدمت بعد ادحكيت الواقعة  
للرشيدي فأعجب به فلما كان العام القابل جئني معه الى الحج فبينما نحن في الطواف واذا شاب  
جذب طرف ردائي فالتفت اليه فاذا هو صاحبي الاعرابي فقال اتل علي كلام الرجن فقرأت  
سورة الذاريات فلما قرأت وفي السماء رزقكم وما توعدون قال صدق الرجن وجدنا ما وعدنا ربنا  
حقاً فلما قرأت فارب السماء والارض انه خلق مثل ما أنكم تنطقون قال من أغضب الجليل حتى  
حلف لم يصدقوه حتى أبلغواوه على اليمين والله ما احتجبت الى شيء الا وجدته حاضراً ثم شق بشمقة  
وخر مغشياً عليه فخرته فاذا هو ميت فأخذ أمير المؤمنين في أمره وصلى عليه ودفنه بنفسه اه  
سبحمى (وأما الذين أسلموا تحت ظل السيوف ومعالم انه في هذه الحالة لم يظهر لهم دليل دال على  
اثبات الصانع وصفاته وكذا من يحتاجون الى مساعدة عقولهم بالتعليم فقد كفوهم أولاً بالقرار  
والانقياد ثم علوهم ما يجب اعتقاده في الله وصفاته وكنوا يفيدونهم المعارف الالهية في المحاورات  
والمواظاة والخطب على ما تشهد به الاخبار والاثر غاية الامر انهم ببركته صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه والتابعين وقرب الزمان كانوا مستغنيين بالدلائل الاجالية عن ترتيب المقدمات وتهذيب  
الدلائل على الوجه الذي ينطبق على القواعد المدققة حيث لم تكن الشبهة متطرفة على عقائدهم كما  
في المواقف وشرحها (قوله واجمالاً في الاجالي) كما لا نحتاج الى الاستحالات عليه فانها لا تتناها  
وليس في وسعنا الاطلاع عليها فنقول كل كمال يجب له تعالى اجمالاً وكل نقص يستحيل عليه تعالى  
فان ما سيذكر من الواجبات والمستحالات عليه تعالى تفصيلاً ليس حاصراً لها بل ذاك هو الذي  
وصل اليه علمنا (قوله ولا بد من اعتبار مطابقتها للكتاب والسنة الخ) قال ملا علي قاري في شرح  
الفقه الاكبر ثم العقائد يجب ان تؤخذ من الشرع الذي هو الاصل وان كانت مما يستقل فيه  
العقل فان علم نبوت الصانع وقدرته لا يتوقف من حيث ذاته على الكتاب والسنة لكنه يتوقف  
عليهما من حيث الاعتداده لان هذه المباحث اذا لم تعتبر مطابقة للكتاب والسنة كانت بمنزلة  
العلم الالهي للفلاسفة حينئذ لا عبرة بها على ما ذكره المحققون اه وقال عبد السلام في شرحه  
على الجوهرية وهذا العلم يبحث فيه عن ذات الله وصفاته وأحوال الممكنات في المبدأ والمعاد على  
قانون الاسلام قال شارحه السحيمي بحثاً جارياً على قانون الاسلام أي أصوله من الكتاب  
والسنة والاجماع والمقول الذي لا يخالفها (قوله وعرفت جهة الدلالة) هي الحدود  
أو الامكان أو هما معاً كما سيأتي توضيحه في برهان الوجود (قوله نقل عقلي) قيد النقل بالعقلي

واجمالاً في الاجالي بدليل اجالي  
وكفائياً في الكفائي وهو معرفة  
كل عقيدة يلزم معرفتها تفصيلاً  
بدليل عقلي تفصيلي وهو المقدور  
على تقريره وحل شبهه كالحاصل  
للعلماء ولا بد من اعتبار مطابقتها  
للكتاب والسنة والا كان بمنزلة  
الالهي للفلاسفة فاذا قيل  
ما الدليل على وجوده تعالى فقلت  
العالم وعرفت جهة الدلالة وقدرت  
على حل شبهه فهو دليل تفصيلي  
وان لم تعرفها أو عرفت ولم تقدر على  
حل الشبهة فهو جلي (١) أو بدليل  
نقل عقلي بأن يبنى اعتقاده

(١) قول المتن أو بدليل نقل عطف  
على قوله أو لا بدليل عقلي اه  
مصححه

لأنه لو لم تنته سلسلة صدق الخبرين الى من يعلم صدقه بالعقل لزم الدور والتسلسل (ومن حصر الدليل في العقلي والنقلي أراد بالنقلي ما يتوقف شيء من مقدماته القريبية أو البعيدة على النقل (ومن ثلث القسمة الى عقلي ونقلي ومركب منهما أراد بالنقلي ما جميع مقدماته القريبية نقلياً كما في شرح المقاصد للسعد (قوله على قول من عرفت رسالته الخ) من أسباب المعرفة خبر الرسول المؤيد بالمعجزة فإنه يوجب العلم لكن بالاستدلال العقلي سواء كان فيما لا يتوقف على دليل عقلي كالسمع أو فيما يتوقف عليه كالقدرة (١) للقطع بان من أظهر الله المعجزة على يده تصديقه في دعوى الرسالة كان صادقا فيما أتى به من الاحكام والعلم الثابت به يضاهي الثابت بالضرورة في التيقن أي عدم احتمال النقيض والثبت أي عدم احتمال الزوال بتشكيك المشكك ككافي في شرح العقائد النسبية للسعد وحاشية الشرفاوي على الهدى ملخصا (قوله تواترا) لان التواتر يوجب العلم الضروري بالاكتساب ككافي العقائد النسبية (وفي نظم الفرائد لشخ زاده ذهب مشايخ الحنفية الى ان الدلائل النقليية بعضها ينفيد القطع والجزم كافي التوضيح للمدقق صدر الشريعة وفصول البدائع وأشارات المرام) وقال مسجعي زاده في رسالة الاختلاف بين المتكلمين لا يلزم في ان يكون الشخص مستدلا بما لا يملكه في معتقده انه أن يبنى كل مسئلة من مسائل الاصول الدينية مثل وجود الصانع ووحدة انيته وحدث العالم على دليلها العقلي بل يكفي في كونه مستدلا ان يبنى ذلك على قول من عرفت رسالته تواترا ومشاهدة (قوله وكذا يجب الخ) أي ويجب على المكلف كذا يعني كالوجوب السابق في كونه بالعقل لأن الافراد المتعلقة بهم مثل الافراد التي في حقه تعالى ولذا أقحم لفظ مثل اشارة الى ان الواجب في حق الرسل غير الواجب في حقه تعالى وكذا المستحيل والجائز ولو أسقطها التوهم انه عينه (قوله في حق الرسل) سكت عن الانبياء نظر الى ان جميع الاحكام الاتية التي من جملتها وجوب العصمة عقلا واستحالة ضدها كذلك خاص بالرسل وأما الانبياء غير الرسل وكذا الملائكة فانما ثبتت لهم العصمة من اخبار الرسل عن الله تعالى (قوله فتجب المعرفة شرعا) أي ثبوت الوجوب وبنيانه بخطاب الشارع لا يدركه العقل قبل ورود الخطاب اذ هو آلة فهم الخطاب فقط (قوله بلوغ الدعوة الخ) قال البيجوري في حاشية الجوهرية والتحقيق كما نقله العلامة المالوي عن الابي (أبي عبد الله محمد بن خلف المالكي التونسي) في شرح مسلم خلافا للنووي انه لا بد من بلوغ دعوة الرسول الذي أرسل اليهم (قوله وسلامة الحواس) في حاشية البيجوري على الجوهرية خرج بسليم الحواس غيره ولهذا قال بعض أئمة الشافعية لو خلق الله انسانا أعى أصم سقط عنه وجوب النظر والتكليف وهو صحيح كافي شرح المصنف (الشيخ ابراهيم اللقاني ناظم الجوهرية) اهـ (قوله كوجوده تعالى) أي وقدمه وبقائه الى غير ذلك من صفات السلوب وبعض صفات المعاني الا انه اختلف في الوحدةانية قال البيجوري في حاشية الجوهرية والاصح ان دليلها عقلي فلما استدللنا على تلك الصفات بالدليل النقلي اصبحت متوقفة عليه والدليل النقلي متوقف على ثبوت الرسالة وثبوت الرسالة متوقف على المعجزة والقرض ان المعجزة متوقفة على هذه الصفات فلزم من الاستدلال بالدليل النقلي توقف الصفات على المعجزة المتوقفة على تلك الصفات وهذا دور كما في حاشية البيجوري على الجوهرية ورد بان الجهة منفسكة لاختلاف التوقفين فان توقف الصفات على المعجزة توقف علم بمعنى ان الصفات تعلم من الادلة النقليية المتوقفة على ثبوت الرسالة الموقوف على المعجزة وتوقف المعجزة على الصفات توقف

على قول من عرفت رسالته بالمعجزة تواترا وكذا يجب عليه مثل ذلك في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام (وأما عند الاشعرية فتجب المعرفة شرعا وشرطوا في المكلف بلوغ الدعوة من الرسول الذي أرسل اليه وسلامة الحواس وخصوصا النظر بالاستدلال العقلي فيما توقفت عليه المعجزة من الصفات كوجوده تعالى

(١) قوله للقطع الخ دلالة المعجزة على الصدق فيها خلاف قيل وضعية وقيل عقلية وقيل عادية وهو الصحيح ولا تنافي بين العادة والقطع لأنه يتحقق معها لأنه يجوز أن يكون مقطوعا به بحسب العادة ويجوز تخلفه عقلا اذ لا يلزم من قطع العادة بوجوب شيء عدم جواز تخلفه عقلا كعلمنا بان جبل أحد لم ينقلب ذهابا وان كان ممكننا في نفسه فكذا ههنا يحصل العلم بصدقه بموجب العادة لأنها أحد طرق العلم كالحس اهـ ملخصا من الشرفاوي على الهدى بزيادة من شرح العقائد النسبية للسعد اهـ صحيحه

## \* (فصل في أهل الفترة) \*

يترتب على كون وجوب المعرفة عقلياً عند الماتريديّة عدم نجاته من لم تبلغه الدعوة كمن نشأ في دار الحرب أو كان من أهل الفتن وهم من كانوا بين أزمنة الرسل إذا عمروا مدة أممهم فيها التذكروا ولم يتذكروا بأن غفلوا عن الله تعالى أو عبادوا الأوثان لقوله تعالى في جواب كفار جهنم لما طلبوا الخروج أولم نعمركم ما يتذكروا فيه من تذكرواكم النذير وعلى كون وجوب المعرفة شرعياً عند الأشعرية نجاته من لم تبلغه الدعوة كأهل الفترة وهم من لم يرسل إليهم رسول بناء على اختصاص دعوة كل رسول بأمته وتنتهي رسالته بوفاة الأنبياء صلى الله عليه وسلم

(١) قوله قال الله أولم نعمركم هكذا في الجامع الصغير بدون لفظ فيه بعد قال الله اهـ مصحح

(٢) قوله لكن يدخله بن سنان روى عن ابن عباس أن ناراً ظهرت بالبادية بين مكة والمدينة في الفترة وكانت طائفة من العرب أن تعبدوها مضاهاة للجبوس فقام خالد بن سنان وأخذ عصاه واقتحم النار يضر بها حتى أطفأها الله عز وجل ثم قال لا اله الا أنا ميت فاذا حال الحول فارصدوا قبري فاذا رأيتم غيرا عنده فاقتلوه وانبشوا قبري فاني أحسنكم بكل شيء هو كان فأت ورصدوه بعد الحول ورأوا العير يقتلوه وأرادوا ينشبه فنعهم بنوه وقالوا لا نسعى بنى المنبوش

قال عليه السلام لو نبشوه لا خبرهم بشئ وشأن هذه الامة وما يكون فيها اهـ من أنباء الأنبياء للقضاي من الله اهـ منه

وجود بمعنى ان المعجزة لا توجد الا لمن اتصف بتلك الصفات ومتى انفكت الجهة فلا دور اهـ من تقريرات الاجهوري على حاشية البيجوري على الجوهرة (قوله كسمعه تعالى) الكاف تمثيلية لادخال كلامه تعالى وبقيسة السمعيات كالخشر والنشر (قوله عدم نجاته من لم تبلغه الدعوة) هكذا أطلق الماتريدي في ما اطلعت عليه من كتبهم كالتبصرة والعمدة ولم يذكر انه بعد الامتحان في الآخرة وعدم التوفيق للطاعة اذ ذلك وسهياً في بيانه (قوله كمن نشأ في دار الحرب) كذلك في مرآة الاصول في الركن الثاني من المقصد الثاني (قوله وهم من كانوا الخ) انما قال من كانوا بين أزمنة الرسل ولم يقل كما قال الأشعرية وهم من لم يرسل إليهم رسول لانه لا تنافي الفترة بمعنى عدم ارسال الرسل عند الماتريديّة اذ رسالة الرسول كما أنهم القوم رسالة حقيقة كذلك هي لمن وجدوا بين زمانه وزمان من بعده رسالة حكماً (قوله أولم نعمركم الخ) في تفسير الدر المنثور أخرج الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الایمان عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة قيل أين أبناء الستين وهو العمر الذي (١) قال الله أولم نعمركم ما يتذكروا فيه من تذكرواكم النذير وعلى كون وجوب المعرفة شرعياً عند الأشعرية نجاته من لم تبلغه الدعوة كأهل الفترة وهم من لم يرسل إليهم رسول بناء على اختصاص دعوة كل رسول بأمته وتنتهي رسالته بوفاة الأنبياء صلى الله عليه وسلم وأخرج عبد بن حميد والطبراني والرويان والرامهرمزي في الامثال والحاكم وابن مردويه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ العبد ستين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله وجاءكم النذير قال احتج عليهم بالعمر والرسول وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله وجاءكم النذير قال محمد صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله وجاءكم النذير قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ هذا نذير من النذر الا الأولى وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله تعالى وجاءكم النذير قال الشيب وأخرج ابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله جاءكم النذير قال الشيب وفي تفسير التفسير يجوز أن تكون ما نكره موصوفة أي تعميراً (وفي الجلالين وقتاً) يتذكروا فيه من تذكروا وهو متناول لكل عمر يمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه وان قصر الا أن التوبيع في المتناول أعظم اهـ وأخرج الطبراني في الاوسط بسند صحيح عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بعث الله نبياً الى قوم فقبضه الا جعل بعده فترة علاً من تلك الفترة جهنم كذا في البدور السافرة للجلال السيوطي (وفي رد المحتار من مات قبل مضي مدة يمكنه فيها التأمل ولم يعتقداً ايما ناولا كفر افلا عقاب عليه بخلاف ما اذا اعتقد كفر أو مات بعد المدة غير معتقداً شيئاً (قوله وهم من لم يرسل إليهم رسول) تقدم عن البيجوري ان التحقيق عند الأشعرية انه لا بد من بلوغ دعوة الرسول الذي أرسل إليهم وعليه في بن موسى وعيسى من بنى اسرائيل من لم يدرك نبياً ونشأ بعد تغيير الانجيل بحيث لم يبلغه الشرع الصحيح ومن بنى اسمعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم من العرب من أهل الفترة حتى في زمن أنبياء بنى اسرائيل لانهم لم يؤمروا بعبادة العرب الى الله تعالى ولم يرسل نبياً بعده اسمعيل الانبياء عليه الصلوة والسلام كما في حاشية الامير على عبد السلام على الجوهرة وحاشية الشرافى على الهدى (٢) لكن يدخله بن سنان العيسى فله من ولد اسمعيل وكان



فثبتت رسالته بعد وفاته من خصائصه وان عبدوا الاصنام لقوله تعالى وما كنا (١١) معذبين حتى نبعث رسولا بجملة البعث

والرسول على الحقيقةين وذهب المتريدين الى ان في الآية تأويلا اما في البعث بحمله على مايم الحقيقي والحكمي فالاول الى الذين ادر كوارسولا والثاني الى الذين كانوا بين زمنه وزمن الذي بعده بناء على انه تبقى رسالة الرسول بعد وفاته الى مجي الذي بعده ليحقق قوله تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا وقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير واما في الرسول بحمله على مايم رسول البشر في الدنيا ورسول الملائكة في الآخرة فقد ورد أن الله تعالى يرسل اليهم يوم القيامة ملكا للامتحان أن ادخلوا النار فن أبي يعذب

(١) قوله فلو لم تغسل الخ قال ابن عطية في قوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير معناه ان دعوة الله قد عمت جميع الخلق وان كان فيهم من لم تبشره النذارة فهو عن بلغته الدعوة لان آدم بعث الى بني نوح ثم تنقطع النذارة الى وقت محمد صلى الله عليه وسلم والاية التي تضمنت ان قرينهم يأتهم نذيرهم عن هانذير مباشر وانظر الى قولهم ما معنا بهذا في الملة الآخرة فانه يفهم انهم معوه في الملة الاولى وليس مراد المتكلمين باهل الفترة انه توجد امة لم تعلم أن في الارض دعوة الى عبادة الله تعالى له شرفاوى على الهدى ملخصا ه منه

(٢) قوله أخرجه أحد وابن راهويه الخ قلت ه كذا ذكره الزرقاني على المواهب والسيوطي

وكان بعد المسيح وقد أدركت بنته زمن نبينا صلى الله عليه وسلم كافي أنباء الانبياء للقضاي (قوله من خصائصه) نص على ذلك الشرفاوى في حاشية شرح الهدى على السنوسية (قوله وان عبدوا الاصنام) في حاشية الامير على شرح عبد السلام على الجوهرية ولولوا وغير واوعبدوا الاوثان كافي حاشية الملوى فهم معذورون ويعطيهم الله منازل من جنات الاختصاص لامن جنات الاعمال (قوله بناء على انه تبقى رسالة الرسول الخ) في حاشية البيجورى على كفاية العوام قواه النورى وعزاه بعضهم للمتريدين وفي الزرقاني على المواهب ان النورى كن وافقه يكتفى في وجوب الايمان على كل أحد يلوغه دعوة من قبله من الرسل وان لم يكن مرسل اليه (قوله ولقد بعثنا الخ) (١) فلو لم تغسل بقاء دعوة الرسول بعد وفاته الى مجي الرسول الذي بعده وأنبتنا امة بلا نذير كن وجدوا بين أزمنة الرسل ولم يرسل اليهم رسول بخصوصهم للزم الاخبار بغير الواقع في هاتين الآيتين وذلك محال قال الخازن في تفسيره فان قلت كم من امة في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يخل أى لم يعض فيه نذير قلت اذا كانت آثار النذارة باقية لم يخل من نذير الا ان تدرس وحين اندرست آثار رسالة عيسى عليه السلام بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم وآثار نذارته باقية الى يوم القيامة لانه لا نبي بعده (قوله للامتحان) أى امتحان الذين عاشوا في غفلة عن الخلق والذين عبدوا الاوثان ممن لم تصرح الاحاديث بتعذيبهم كعمرو بن لحي ففى صحيح البخارى حديث رأيت عمرو بن لحي يجترق صه في النار ه وهو أول من سن للعرب عبادة الاصنام وبجر البعيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى (ثم الذين يتخونهم الذين مضى عليهم مدة أمكنهم فيها التذكرو لم يتذكروا امن مات قبلها ولم يعتقد ايمانوا ولا كفر افلا عقاب عليه كافي رد المحتار وفي الاصابة للحافظ بن حجر ورد من عدة طرق أنهم يتخون يوم القيامة والمصح منها ثلاثة (الاول) حديث الاسود بن سريع وأبى هريرة معا ه فوعا أربعة يتخون يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيا ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في فترة ه فاما الاصح فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أسمع شيا ه واما الاحق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان يحدفونى بالبعر ه واما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أعقل شيا ه واما الذى مات في الفترة فيقول رب ما نانى للرسول فيا أخذمو انيقهم ليطيعه فيرسل اليهم أن ادخلوا النار فن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها مصحب اليها (٢) أخرجه أحد وابن راهويه ه سندهم ما وابن حبان والبيهقى في كتاب الاعتقاد وصححه اه (الثاني) حديث أبى هريرة موقوفاه حكم الرفع لان مثله لا يقال من قبل الراى قال اذا كان يوم القيامة جمع الله اهل الفترة والمعنوه والاصم والابكم والشيوخ الذين لم يدركوا الاسلام ثم ارسل اليهم رسلا ان ادخلوا النار فيقولون كيف ولم تأتارسل قال (٣) وأيم الله لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما ثم يرسل اليهم فيطيعه من يريد أن يطيعه ثم قال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم وما كئامعذبين حتى نبعث رسولا ففهم ان الرسول في الآية أعم من رسل الدنيا والرسول المبعوث اليهم يوم القيامة أن ادخلوا النار أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم واسناده على شرط الشيخين اه وذكره الزرقاني في شرح المواهب (الثالث) حديث ثوبان عتيق رسول الله صلى الله عليه وسلم مر فوعا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية بحملون أو ثأنهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل النار سولا ولم يأتنا لك امر ولوأرسلت النار سولا لكننا أطوع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتم ان أمرتكم

في الجامع الكبير بن زيادة وأخرجه أبو نعيم في المعرفة والفضاء المقدسى في المختارة وأخرجه الطبراني في الكبير عن الاسود وحده اه منه (٣) قوله وأيم الله في القاموس أيم الله وأيم الله اسم وضع للقبم والتقدير أيم الله قسمي اه منه

أوباستعارته للعقل واما في المذهب عليه (١٣) أي المتروك من الواجبات بحملها على الشرعية واما في التعذيب بحمله

على الاستئصال في الدنيا (ويستثنى منهم آباء النبي صلى الله عليه وسلم لحديث لم أزل أنقل من أصلاط الطاهرين الى أرحام الطاهرات وحديث بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه وحديث أنا أنفسكم نسبا وصورا وحسبا لم يرل الله تعالى ينقلني من الاصلاط الطيبة الى الارحام الطاهرات مصنف مهنذا لا يتشعب شعبتان الا كنت في خيرهما فأنا خيركم نفسا وخيركم أبا

(١) قوله لدلالة سياقها هو قوله تعالى واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا اه منه (٢) قوله لان عادة العرب الخ يؤيده كافي تفسير الرازي قول أبناء يعقوب نعبد الهك والاه آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق فسموا اسمعيل أبالي يعقوب مع انه كان عما له وقال عليه السلام ردوا على أبي يعقوب العباس اه محججه

(٣) قوله مدسوس على الامام أفادني مصطفي افندي البغدادي من سلافة الامام الاعظم بدار السعادة ان أصل العبارة ووالدار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعالى الفطرة لا على الكفر فخلصت سقطته من على الاولى الى على الثانية وعلى ذات السقطه شرح أول شارح وتبعه الباقر اه قلت يقر به ان الامام قال في الكتاب المذكور اخرج الله ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء وخطبهم وأمرهم ونهاهم

بأمر تطيعوني فيه فيقولون نعم فيأخذ على ذلك موائبة هم فيرسل اليهم أن ادخلوا النار فينطلقون حتى اذاروا هافرقوا (فزعوا) ورجعوا فقا للوارثنا فرقتا منها ولا نستطيع أن ندخلها فيقول ادخلوها دأخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لودخلوها أول مرة كانت عليهم بردا وسلاما رواه البزار والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين اه سمعتم (قوله أوباستعارته للعقل) أي بعد تشبيهه بالرسول بجامع الهداية في كل (قوله أي المتروك الخ) أي وما كأمعدين بترك الواجبات الشرعية حتى نبعث رسولا ولا يلزم من ذلك نفي التعذيب بترك الواجبات العقلية كما في شرح العقائد النسقية للسعد (قوله بحمله على الاستئصال الخ) أي وما كأمستأصلين في الدنيا الذين لم يؤمنوا حتى نبعث رسولا (١) لدلالة سياقها على ذلك كما في التبصرة (قوله لم أزل أنقل الخ) رواه أبو نعيم عن ابن عباس كما في الزرقاني على المواهب (قوله بعثت الخ) رواه البخاري عن أبي هريرة مرفوعا (قوله أنا أنفسكم الخ) ذكره ابن كمال باشا في رسالة الابوين الكريين قال ولا يخفى ان في مقطع هذا الكلام مقنعا الطالب الحق من ذوى الافهام أي لان فيه دليلا على ان كل جد من أجداده صلى الله عليه وسلم خير قرنه كما استدلل على ذلك الزرقاني بحديث البخاري وهو مع مقدمة من حديث آخر ينتج ايمانهم وهو ما أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي قال لم يرل على وجه الدهر سبعة مسلمون فصاعدا فلو لا ذلك هلكت الارض ومن عليها قال الفخر الرازي وأجداده صلى الله عليه وسلم منهم والا كان غيرهم خيرا منهم وهو باطل لمخالفة حديث البخاري (وحديث ابن كمال باشا) أو يكرونوا خيرا من غيرهم وهم على الشرك وهذا باطل أيضا لقوله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك وقال السنوسي والتلمساني محشى الشفاء لم يتقدم لوالديه صلى الله عليه وسلم شرك وكانا مسلمين اه لمخلصا من المواهب وشرحه للزرقاني (فان قيل) ان آزر من أجداده صلى الله عليه وسلم لانه أبو ابراهيم الخليل عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام وقد ثبت بانص انه كان يعبد الاصنام فقد نقض به الدليل (يقال) يدفع ذلك بأنه ليس أبا ابراهيم بل هو عمه فلم يكن جد النبي صلى الله عليه وسلم وانما أخبر الله تعالى بأن ابراهيم دعاه بالاب (٢) لان عادة العرب أن تدعو العم بالاب واسم أبيه تارخ براه مهمله مفتوحة وخاء معجمة أو طاء مهمله يؤخذ ذلك من شرح ارشاد المريد للعدوى وتفسير الخطيب وحاشية البيجورى على الجوهر (فان قيل) قال الامام أبو حنيفة النعمان في الفقه الاكبر ووالدار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعالى الكفر فهذا ينقض الدليل (يقال) يدفع ذلك بأنه (٣) مدسوس على الامام كما في حاشية الطحطاوى على الدر المختار قال ويدل عليه ان النسخ المعتمدة منه ليس فيها شئ من ذلك وعلى تسليم ان الامام قال ذلك فعنه انهم ما تانا في زمن الكفر على حد قوله تعالى واتبعوا ما تملوا الشياطين على ملك سليمان أي في زمنه فالمقصود الاخبار بانهم لم يدركوا دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكونان من أهل الفترة الناجين لعدم شركهم وعدم جهلهم بالخالق جل وعز الا أن ملا على قارى اغتر بظواهر الاحاديث وأقوال المفسرين المغايرة لما نقلته مع ان فيها المنسوخ وفيها المعارض بالفتح وفيها الضعيف (ومن لم يقع بذلك فعليه ان يعتقد نجاة الابوين الكريين لما أخرجه الحاكم وصححه عن ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم سئل عن أبويه فقال ما سألتهم ماري فيعطيني فيه ما واني لاقم يومئذ المقام المحمود فهذا تلويح بأنه يرتجى ان يشفع لهم في ذلك المقام ليوفقا للطاعة عند الامتحان وروى أبو تمام

فأقره بالربوبية وكان ذلك منهم ايمانا فافهم بولدون على تلك الفطرة وفي سبل السلام قيل ان الموجود في نسخة في الفقه الاكبر عند أهل بخارى ما تاعلى الكفر وعليه فقد سقطت ما الاولى من نسخة غيرهم اه منه

فلو كانوا مشركين لما وصفوا بالطهارة والخيرية قال تعالى انما المشركون نجس ولعبدهم مؤمن خير من مشرك (وأبو طالب احياء الله تعالى وآمن بالمصطفى بعد الاخبار الواردة في شأنه التي لا تدل على ذلك) فالخذر من اذنبته صلى الله عليه وسلم \* (فصل في أول واجب) \* أول واجب على المكلف قصدا عند الاشعرى معرفة الله تعالى ووسيلة قريبة (١٣)

(١) قوله الحديث في ذلك أي في احيائهم ما وأخرج الحافظ أبو حفص بن شاهين في كتاب النسخ والمنسوخ عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الى الجحون (موضع عملة مكة عند القبور) كتيبا خزينا فاقام به ماشاء به عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت الى الجحون كتيبا خزينا فاقت به ماشاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت ربي عز وجل فاخلى امني فآمنت بي ثم ردها قال الجلال السيوطي هذا الحديث أخرجه ابن شاهين هكذا في النسخ والمنسوخ وجعله ناسخا للحديث الواردة في انه صلى الله عليه وسلم استأذن ربه في الاستغفار لامة فلم يأذن له اه منه

(٢) قوله لا تؤذوا الاحياء في رواية لا تسبوا الاحياء بسبب الاموات وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد الأئمة المالكية عن رجل قال ان أبا النبي صلى الله عليه وسلم في النار فاجاب بانه ملعون لأن الله تعالى قال ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا ولقوله صلى الله عليه وسلم (٢) لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات (قوله أول واجب الخ) اشتهر أنه اختلف في أول واجب عند الاشعرية فعند أبي الحسن هو معرفة الله تعالى وعند الاسفرايين النظر الموصّل اليها واختار امام الحرمين انه القصد الى النظر \* والخلاف لفظي اذ لو أريد أول واجب قصد فهو المعرفة وان أريد أول واجب وسيلة قريبة فهو النظر وان أريد أول واجب وسيلة بعيدة فهو القصد الى النظر فلذا قيد الوجوب هنا بكونه قصدا وفيما بعد بكونه وسيلة قريبة وبعيدة لحل الخلاف (قوله معرفة الله تعالى) أي (٣) لكونها الأصل وسائر الواجبات انما وجبت لتحصيلها أو تسهيلها كما في شرح

في فوائده عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة شفعت لابي وأمي الحديث \* وينضم الى ذلك ما أخرجه أبو سعد في شرف النبوة وغيره عن عمران بن حصين مرفوعا سألت ربي أن لا يدخل النار أحد من أهل بيتي فاعطاني ذلك \* وما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى قال من رضا محمد صلى الله عليه وسلم ان لا يدخل أحد من أهل بيته النار اه من الزرقاني على المواهب لمخصا (ونص القرطبي على أن الله تعالى أحياءهما وآمنابا المصطفى صلى الله عليه وسلم (١) الحديث في ذلك قال ابن كمال باشا في رسالة الابوين الكريمين فان قلت أليس الحديث الذي ورد في احيائهم موضوعا قلت زعمه بعض الناس الا ان الصواب انه ضعيف لا موضوع اه (فان قيل) الطاعة لا تنفع بعد الموت (يقال) لان سلم ذلك كيف وقد ورد في الحديث انه ترجح كفة سيئات عاق يبطاقة فيها كلمة أف فيؤمر به الى النار فيذهب به اليها ثم يطلب أن يرثي الله تعالى فيرد فيقول الهي رأيت أبي سائر الى النار واذ لا بد لي منها وكنت عاقا له فضمف على عذابي وأنقذه من هاهنا فيضهك الله تعالى ويقول عقبة في الدنيا وبرته في الآخرة خذ يد أبيك وانطلق الى الجنة وسيأتي في فصل الميزان (ونص الامام الشعراني في الجواهر واليوقيت على ان يوم القيامة برزخ له وجه الى الدنيا وجهه الى الآخرة وذكر أن أهل الاعراف يستجدون يوم القيامة فيرجح ميزانهم بتلك السجدة ثم يدخلون الجنة فقد نفعت الطاعة بعد الموت يوم القيامة فبالاولى قبله وهذا بطلت شبهة المانعين (قوله وأبو طالب احياء الله الخ) نص عليه القرطبي والسبكي والشعراني وبؤيده ما روى ابن عساكر وابن سعد عن ابن عباس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترجو لابي طالب قال كل الخير أرجو من ربي على انه استدل على ايمانه سراب شهادة العباس رضي الله عنه وبأشعاره والحكمة في عدم قبوله دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ظاهرا أن المصطفى عليه الصلاة والسلام كان في جواره نلو قبل الدعوة لما قبل المشركون جواره ولذا المامات أبو طالب لم تمت الهجرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فالخذر من اذنبته صلى الله عليه وسلم) أي لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا ولقوله صلى الله عليه وسلم (٢) لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات (قوله أول واجب الخ) اشتهر أنه اختلف في أول واجب عند الاشعرية فعند أبي الحسن هو معرفة الله تعالى وعند الاسفرايين النظر الموصّل اليها واختار امام الحرمين انه القصد الى النظر \* والخلاف لفظي اذ لو أريد أول واجب قصد فهو المعرفة وان أريد أول واجب وسيلة قريبة فهو النظر وان أريد أول واجب وسيلة بعيدة فهو القصد الى النظر فلذا قيد الوجوب هنا بكونه قصدا وفيما بعد بكونه وسيلة قريبة وبعيدة لحل الخلاف (قوله معرفة الله تعالى) أي (٣) لكونها الأصل وسائر الواجبات انما وجبت لتحصيلها أو تسهيلها كما في شرح

ان بنت أبي لهب لما هاجرت الى المدينة قيل لها لن تغني عنك هجرتك أنت بنت حطب النار فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاشتد غضبه ثم قال على المنبر ما بال أقوام يؤذون في نسبي وذوي رحى لا ومن آذى نسي ذوي رحى فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله اه من الصواعق لابن حجر الهيتمي اه منه (٣) قوله لكونها الأصل في مختصر القشيرية للشيخ علي المرتضى عن القاسم بن محمد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان دعامة البيت أساسه ودعامة الدين المعرفة بالله والعقل القامع وسئل رويم عن أول فرض افترض الله على خلقه قال المعرفة اه من حاشية نهرج ارشاد المريد للعدوى اه منه

المواقف للسيد والمراد معرفة صفاته وسائر أحكام الألوهية كما في حاشية البيجوري على الجوهرية وقال الأمير على شرح عبد السلام على الجوهرية وان أحكام الرسل لكونهم وسائط (١) كأحكام المرسل لان القصد أن العقائد أول الواجبات وان اختلف ترتيبها \* (تنبيه) \* في السوقي على شرح السنوسي على الصغرى ان قيل على ان الايمان حديث النفس لا يصح ان تكون المعرفة أول واجب قصد ابل هو الايمان يقال المعرفة قصد بالتسبب للنظر وان كانت وسيلة بالنسبة للايمان الذى هو حديث النفس كما سيأتى (قوله النظر) هو حركة النفس في المعقولات كما في حاشية البيجوري على الجوهرية وقيل غير ذلك كما في المطولات (والاستدلال أربعة أقسام \* الاستدلال بالسبب على مسببه كالاستدلال بحس النار على احرها \* والاستدلال بالمسبب على سببه كالاستدلال بالحرق على من النار ومنه الاستدلال بالاثرة على المؤثر \* والاستدلال باحد مسببي سبب واحد على المسبب الآخر كالاستدلال بغليان الماء في اناء على النار على حرارته فان غليانه وحرارته مسببان عن سبب واحد وهى مجاورة النار \* والاستدلال باحد المتلازمين على الآخر كالاستدلال بوجود كونه تعالى عالما على وجوب قيام العلم به فهذا النوع الثانى يصلحان لمعرفة سبحانه وتعالى دون الاول والثالث لانه تعالى لا سبب له كما في شرح الشيخ عيش على كبرى السنوسي (قوله الموصل اليها) أى الذى من شأنه الاتصال اليها فن كان فيه أهلية وأمكنه زمان يقع فيه النظر التام والتوصل الى معرفة الله تعالى وأعرض كان عاصيا ومن أمكنه زمان يسع بعض النظر فان شرع في ذلك البعض بلا تأخير واختارته المنية قبل انقضاء النظر وحصول المعرفة فلا عصيان وأما اذا لم يشرع فيه بل أخره بلا عذرو مات فلا يظهر عصيانه بالتقصير وان تبين عدم اتساع الزمان لتحصيل الواجب كالمراة في رمضان تصعب مفطرة لا عذروهى طاهرة ثم تحيض في يومها ذلك فانها عاصية وان ظهر أنها لم يكنها اتمام الصوم كما في المواقف وشرحه السيد الجرجاني (قوله القصد الى النظر) أى لان النظر فعل اختياري مسبوق (٢) بالقصد أى توجيه القلب الى النظر بقطع العلائق المنافية له كالكبر والحسد والبغض للعلماء الداعين الى الله تعالى ويسمى ذلك أول هداية الله للعبد كما قاله السنوسي في شرح الكبرى اه ييجورى على كفاية العوام (قوله وأما عند المتريدية الخ) في الدار المختار في أول كتاب الطهارة مائنه والصلاة نالية للايمان قال محشيه صاحب رد المحتار \* أى نصا كقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب ويقومون الصلاة وكحديث بنى الاسلام على خمس حجر \* وفيه لا غالبا فان أول واجب بعد الايمان في الغالب فعل الصلاة لسرعة أسبابها بخلاف الزكاة والصوم والحج \* ووجوب الايمان أول ما واجب الشهادتان ثم الصلاة ثم الزكاة كما صرح به ابن حجر في شرح الاربعين اه وقال القشاشي في منظومته

وبعد فاعلم أيها المرید \* أول واجب له تريد

توحيد مولك الاله الازلى \* خالق كل عامل والعمل

وأصل ذلك ما في صحيح البخارى في باب أخذ الصدقة من الاغنياء من كتاب الزكاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعاذبن جبل حين بعته الى اليمن انك ستأتى قوما أهل كتاب فاذا جئتهم فادعهم الى ان يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله الحديث (وقال أبو منصور المتريدي في المقنع أجمع أصحابنا على ان العوام مؤمنون عارفون برهبهم وانهم حشوا لجنة للاخبار والاجماع

النظر الموصل اليها ووسيلة بعيدة القصد الى النظر (وأما عند المتريدية فأول واجب الاقرار بالشهادتين وقد تضمنت الشهادة الأولى التوحيد بمحصرات تحقيق المعبودية فيه تعالى ووجوب الوجود وخالفية الكائنات وتدبيرها

(١) قوله كأحكام المرسل أى في وجوب المعرفة أولا وقوله لان القصد الخ جواب عما يقال كيف تكون معرفة الرسل أول واجب مع تقدم معرفة الله تعالى على معرفتهم ومحصل الجواب ان مجموع العقائد أول الواجبات وان اخذت ترتيبها بتقديم معرفة الله تعالى على معرفة الرسل اه مصححه

(٢) قوله بالقصد مراد به خمس نظمها بعضهم فقال

مراتب القصد خمس هاجس ذكرها فطائر حديث النفس فاستمعنا بلبه هم فزعم كلها رفعت

سوى الاخر فقيه الاخذ قد وقعها فالاول ما يلقي في القلب ولا يدوم والثانى ما يلقي فيه ولا يدوم مدة والثالث أعلى من ذلك والرابع قصد الشئ مع ترجيح الفعل أو الترك والخامس قصد الشئ مع الجزم به بحيث يصح عليه وهو المراد هنا اه من حاشية البيجورى على كفاية العوام اه منه



وتضمنت انصافه تعالى بصفاته الجلالية والكالية وتنزيهه تعالى عن اضدادها مطابقة (١٥) واستلزاما وتضمنت الثانية الاقرار برسالة

محمد صلى الله عليه وسلم ويلزم منه تصديقه في كل ما جاء به عن الله تعالى

(١) قوله كل مولود يولد على الفطرة  
تمامه حتى يعرب عنه لسانه فإواه  
يهودانه أو نصرانه أو مجسانه  
آخرجه أبو يعلى والطبراني والبيهقي  
عن الاسود بن سريع مرفوعا كذا  
في الجامع الصغير اه منه

(٢) قوله لم يكونوا أشاكين في وجود  
الصانع أي ابداهته كما في شرح  
المقاصد لكن لا يخفى ان بدهاته تعالى  
ليست بالنسبة لكل أحد ولذلك  
اعتقدت عبدة التجم الوهيتها

دون الله فصع ان يقال ان في الكلمة  
المشرفة قصر قلب كالية أي اه منه

(٣) تكلم بالباقي بعد الثناء أي  
لان الحكم في الكلام المشتمل على  
الاستثناء واحد عند الحنفية فان

قيل كيف يكون واحدا وقد  
أجمع أهل اللغة على ان الاستثناء

من النفي اثبات ومن الاثبات نفي  
والنفي والاثبات حكمان مختلفان  
فيكون في الكلام المشتمل على

الاستثناء حكمان كما قال الشافعي  
لاحكام واحد يقال مراد أهل

اللغة بالاثبات في قولهم الاستثناء  
من النفي اثبات وعدم النفي وبالنفي  
في قولهم الاستثناء من الاثبات نفي

عدم الاثبات اطلاقا للخاص على  
العام تعبيران علم الحكم بالحكم  
بالعدم أو يقال ان ذلك الاجماع

معارض باجماع آخر من أهل اللغة  
على ان الاستثناء تكلم بالباقي بعد  
الثناء فالتميز بين الاجماعين انه  
تكلم بالباقي بعد الثناء بوضعه وانه  
نفي واثبات بأشارته بحسب خصوصية

تمام لعدم ذكر النفي والاثبات قصدا بل لازما من كونه كالغاية المنهية للوجود بالعدم وبالعكس في ذلك المقام خاصة اه مقتضى التحقيق اه منه

فيه لكن منهم من قال لا بد من نظر عقلي في العقائد وقد حصل لهم منه القدر الكافي فان فطرتهم  
جبلت على توحيد الصانع وقدمه وحدوث الموجودات وان عجزوا عن التعبير عنه باصطلاح  
المستكلمين فالعلم بالعبادة علم زائد لا يلزمهم اه لكن سيأتي في فصل التقليد ما المراد بالعوام (وقال  
ملا على القاري في شرحي الفقه الاكبر وبدا الامالي وجود الحق ثابت في فطرة الخلق كما يشير اليه  
قوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها \* ويوحى اليه حديث (١) كل مولود يولد على الفطرة  
\* ويشير اليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولهذا يبعث  
الانبياء للتوحيد لا للاثبات وجود الصانع كما يشعر به قوله تعالى قل انما يوحى الي انما الحكم اله  
واحد وقوله تعالى وما أرسلنا قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون فالكفار (٢) لم  
يكونوا أشاكين في وجود الصانع وانما كفروا بالقول بتعدد الالهة متمنعين بأن هؤلاء شفعاؤنا  
عند الله ومن ثم لم يبدأ أبو حنيفة في الفقه الاكبر بالوجود بل بدأ بالتوحيد اه لمخصرا لزيادة (قوله  
بصفاته الجلالية الخ) صفات الجلال هي السلبية كخالق الله تعالى للعواد وصفات الكمال هي  
الاثبتية كصفات المعاني (قوله مطابقة واستلزاما) المطابق هو الاول كما يؤخذ من القاموس  
والاستلزامي البواقي كما في السنوسية (وقال الدهلوي في حجة الله البالغة اعلم ان التوحيد أربع  
مراتب احداها حصر وجوب الوجود فيه تعالى فلا يكون وجود غيره واجبا والثانية حصر  
خلق العرش والسموات والارض وسائر الجواهر فيه تعالى والثالثة حصر تدبير السموات  
والارض وما بينهما فيه تعالى والرابعة انه لا يستحق غيره تعالى العبادة اه وعليه فالتدبير في خبر  
الكلمة المشرفة لا اله مستحق العبادة وواجب الوجود وخالق الكائنات ومديرها لا اله تعالى  
(فان قيل) ان الاله في الواقع واحد وهو الله فما المنفي وما المثبت على كون الاستثناء متصلا (يقال)  
النفي ليس منصفه با على حقيقة الاله بمعنى الذات الاقدس جل وعلا بل بمعنى الواجب الوجود  
المستحق للعبادة ولا شك ان هذا المعنى كلي اي يقبل بحسب ادراك المعناه المجرد عن دليل الوحدانية  
ان يصدق على أفراد على سبيل الفرض فالنفي حقيقة الاله من حيث تحققها في تلك الافراد  
والمثبت من تلك الحقيقة فرد واحد وهو الله تعالى والاسم العظيم بعد حذف الاستثناء ليس  
هو بمعنى الاله المنفي بل هو جزئي علم على ذات مولانا جل وعز لا يقبل معناه التعدد لاذنه ولا  
خارجا كما في شرح السنوسي على الصغرى وحاشية السوق عليه لمخصرا (ولهذا يلاحظ المتكلم  
بالكلمة المشرفة ثبوت الله تعالى ويحكم بالنفي على جميع أفراد الاله غير المستثنى لانه لو جعله شاملا  
للمستثنى لكفر بقوله الاله قرينه على ما أراده أولا قاله البيهقي في شرح الكلمة المشرفة  
\* أما عند الحنفية فلان الاستثناء (٣) تكلم بالباقي بعد الثناء \* وأما عند الشافعية فلان حكم  
المستثنى داخل في حكم المستثنى منه بحسب المفهوم خارج عنه في الارادة كما في مفاتيح التحقيق  
١٢٨ (ومن ثم ينافض آخر الكلام أوله) (واعلم ان المقصر في الكلمة المشرفة من قبيل قصر  
الصفة على الموصوف أي قصر صفة الألوهية على ذات الله تعالى بمعنى تخصيص الألوهية بالله  
تعالى وسلبها عن غيره بطريق النفي والاستثناء وهو قصر قلب بالنظر لمن يعتقد الألوهية غير الله  
كعبدة التجم وقصر افراد النظر لمن يعتقد التعدد كاهل التثنية وقصر تعين للمتردين  
(وعند بعضهم تقدير الخبر معبود بحق فيكون ما عدا من معبودات المشركين معبودا بالباطل \*  
وأورد عليه ان المعبودية بحق لا تفيد وجوب الوجود له تعالى مع انه مقصود من الكلمة المشرفة

والى ذلك نحا الغزالي

\* (فصل فى التقليد) \*

التقليد الاخذ بقول الغير من غير  
أن يعرف دليله كمن نشأ فى دار  
الحرب فأخبره (١) غير معصوم بما  
يفترض عليه اعتقاده فصدقه  
بدون تدبر \* وإيمان المقلد صحيح  
ان كان جازما بما قلده فيه جرما قويا  
الا انه عاص بترك النظر

(١) قول المتن غير معصوم قيد  
بذلك لانه محل الاتفاق بين الاشعية  
والماتريدية بخلاف ما اذا كان  
معصوما فان فى الاخذ بقوله  
خلاف اهل هو تقليد أولا كما  
سيأتى التصريح به اه معصوم  
(٢) قوله فانه يمكن لا يضر ذلك لان  
الامكان العام لا ينافى الوجوب  
كما تقدم اه منه

(٣) قوله وهو أفراد الضمير مع عوده  
لكلمتى الشهادة نظر الخبر اه  
معصوم

(٤) قوله من أجلاف العرب  
بالتصديق قد تقدم ان العوام الذين  
أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم  
والعصابة على إيمانهم مع عدم  
الاستفسار عن الدليل كانوا يعلمونه  
أجلا اه منه

\* وأجيب بأنهم استلزم ذلك عقلا اذا المتصف بهذه الصفة لا يكون الا كذلك (وعند بعضهم  
تقديره موجود (وأورد عليه من جهتين \* الاولى انه يجعل الكلمة المشرفة قاصرة على نفي  
وجود غير الله ولا تفيد نفي امكان ذلك الغير \* الثانية أن نفي وجود غير الله من الآلهة لا يلزم منه  
عدم تلك الآلهة لان نفي الوجود أعم من عدم لصدق نفي الوجود بالعدم وبالواسطة فينه وبين  
الوجود على القول بالاحوال واذا كان أعم فيحتمل كون الآلهة من الواسطة فالاولى تقدير الخبر  
ثابت اذبه تنفى الواسطة (وأجيب بأن نفي الوجود عن غيره من الآلهة يستلزم نفي امكان الوهيتها  
اذ من لم يوجد فى زمان لا يمكن ألوهيته لان الألوهية ووجوب الوجود متلازمان ويلزمه أيضا نفي  
أن يكون غيره ثابتا لان الاله لا يكون الاموجودا وقد اتفق وجود الغير (وعند بعضهم تقديره  
ممكن \* وأورد عليه انه يجعل الكلمة المشرفة قاصرة على نفي الامكان عن غيره ولا تفيد ثبوت  
الوجود له تعالى بل تفيد امكانه اذ التقدير عليه لا اله يمكن الا الله تعالى (٢) فانه يمكن \* وأجيب  
بأن نفي امكان غيره يستلزم وجوده تعالى بالعرف الشرعى وتحمل ألفاظ الشارع على المعانى  
الشرعية لا اللغوية كما فى مفاتيح التحقيق (وعند بعضهم موجود ممكن \* واستبعد بأن الحذف  
خلاف الاصل فينبغى أن يحتز عن كثرة \* وأجيب بأن المحذوفات اذا كانت لوازم فاللزومية  
تقتضيها (وذهب الفخر الرازى الى عدم التقدير لخلاصه من الاشكالات الواردة على التقادير  
\* واعترض بأن فيه خرقا لاجماع النحاة لانهم يقولون لا بد من الخبر \* ورد بأن النسبة  
لا تتوقف على الخبر لجواز أن تكون لا بمعنى الفعل أى اتقى الاله الا الله اه من حاشية الدسوقي  
على شرح السنوسى على الصغرى لمخصا بزيادة (قوله والى ذلك نحا الغزالي) قال فى الاحياء فى  
الباب الثانى من كتاب العلم مانصه فاذا بلغ العاقل بالا حتملا أو السن ضحوة نهار مشلا  
فأول ما وجب عليه تعلم كلى الشهادة وفهم معناه (٣) وهو قول لا اله الا الله محمد رسول الله  
وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الادلة بل يكفيه أن يصدق  
به ويعتقد بجزء ما من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع  
من غير بحث وبرهان اذ قد اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) من أجلاف العرب  
بالتصديق والافرار من غير تعليم دليل (قوله التقليد الاخذ بقول الغير الخ) كذا عرف فى حاشية  
البيجورى على الجوهره والمراد بالدليل عند الماتريدية ما يمد العقل والنقل وعند الاشعية  
العقل فقط وسيأتى ما يترتب على ذلك (قوله كن نشأ الخ) الكاف لادخال الذين تبعوا آباءهم  
الجهلاء (قوله جرما قويا) أى بحيث لو رجع المقلد بالفتح لم يرجع المقلد بالكسر كما حققه السبكي  
قال البيجورى فى حاشية الجوهره وعلى هذا يحمل القول بكفاية التقليد في كفيه ذلك فى الاحكام  
الدنيوية فينا كبح وورث من المسلمين وورثونه ويدفن فى مقابرهم وفى الاحكام الاخرية أيضا  
فلا يخلد فى النار ان دخلها وما آله الى الجنة \* أما الشاك والظان فتتق على عدم صحة إيمانهم ما  
عند الله تعالى وأما بالنظر لاحكام الدنيا فالأقرار كاف اه ملخصا (وفى نظم الفرائد لشيخ زاده  
ذهب جمهور مشايخ الحنفية الى أن من اعتقد أركان الدين تقليدا كالتوحيد والنبوة وغيرهما  
يصح إيمانه (قوله الا انه عاص بترك النظر الخ) صرح بذلك مسجى زاده فى رسالة الاختلاف بين  
المكلمين وقال خضربك فى منظومته

وللمقلد إيمان يثاب به \* لكنه آثم بترك إيمان

ان كان فيه أهليته ووسعه وقت لذلك ولا كفاه بالدليل الجلي قال أبو منصور الماتريدي العوام عارفون بربهم وحاصل لهم من النظر العقلي القدر الكافي فان فطرهم جعلت على توحيد الصانع وقدمه وحادثه مساواة (١٧) وان عجزوا عن التعبير عنه بأصطلاح

التكلمين ولا اعتبار الماتريدي  
الدليل العقلي العقل في قلوبهم  
العقائد التي علمت من الدين  
بالضرورة ليس بتقليد

(١) قوله عكس النقيض الموافق  
هو جعل نقيض الجزأ الثاني جزءاً  
أول ونقيض الجزأ الأول ثانياً مع  
بقاء الكيف والصدق بجملتهما  
فالاصل متبع النبي صلى الله عليه  
وسلم من كان على بصيرة في عقيدته  
وعكس نقيضه الموافق من لم يكن  
على بصيرة في عقيدته لم يكن متبعاً  
الخ اه منه

(٢) التردد في منع مقدمة الدليل  
أي المشار إليها بقوله والبصيرة  
معرفة الحق بدليله ونظمه من  
الشكل الأول هكذا الايمان على  
بصيرة معرفة الحق بدليله ولا شيء من  
معرفة الحق بدليله عند المقلد فلا  
شيء من الايمان على بصيرة عند  
المقلد اه منه

(٣) قوله وحكي الآمدي هو أبو  
الحسن علي بن محمد بن سالم النعيلي  
الآمدي ولد بآمد سنة ٥٥١  
وكان حنبلي المذهب ثقة ببغداد  
على نصر بن قينان الحنبلي ثم انتقل  
إلى مذهب الشافعي وله أخبار  
الافكار في الكلام وتوفي بدمشق  
سنة ٦٣٠ كافي طبقات الفقهاء  
لقاضي صفد العثماني اه منه

(٤) قوله والظاهر أن أبا منصور  
الخ أي فهو يخبر بحسب ما رأى  
من أهل بلده فان عوامهم  
موصوفون بما ذكره في العوام أما  
غير أهل بلده خصوصاً أهل زماننا

وعزى للاشعري القول بعدم صحة ايمان المقلد أي لقوله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على  
بصيرة أنا ومن اتبعني والبصيرة معرفة الحق بدليله فمن لم يكن على بصيرة في عقيدته لم يكن متبعاً  
للنبي صلى الله عليه وسلم علاماً بمقتضى (١) عكس النقيض الموافق فلا يكون مؤمناً كما في  
شرح كبرى السنوسي للشيخ عليش (وللماتريدي (٢) التردد في منع مقدمة الدليل قائلاً  
ان اريد بالدليل العقلي الصرف فالصغرى غير مسلمة وان اريد بالنقل العقلي فالتقريب ممنوع  
لان من بنى اعتقاده عليه وان كان مقلداً عند الاشعري فهو عارف عند الماتريدي الا ان  
عبد القادر البغدادي من أصحاب الاشعري قال ان مراده من عدم صحة ايمان المقلد هو عدم  
صحته كاملاً لا عدم صحته رأساً كما في الرسالة المذكورة \* لكن قال القسري ان القول بعدم صحة  
ايمان المقلد عند الاشعري مكذب عليه ولم يوجد في كتبه (٣) \* وحكي الآمدي في الابتكار  
اتفاق أصحاب أبي الحسن على انتفاء كفر المقلد وأنه ليس للجمهور والاقول بعصيانته بترك النظر  
ان قدر عليه مع اتفاقهم على صحة ايمانه أي بناء على ان النظر واجب وجوب الفروع وأنه  
لا يعرف القول بعدم صحة ايمان المقلد الا بالي هاشم الجبائي من المعتزلة أي بناء على ان النظر  
واجب وجوب الاصول اه من شرح الجوهر لظاهره الشيخ ابراهيم اللقاني وفي شرح  
عبد السلام على الجوهر الخلاف انما هو فيمن نشأ على شاق جبل مثلاً ولم يتفكر في خلق  
السموات والارض فاخبره غيره بمصوم بما يفترض عليه اعتقاده فصدمه فبما أخبره به من غير  
تفكير ولا تدبر وليس الخلاف فيمن نشأ في ديار الاسلام من الامصار والقرى والصحارى  
وتواتر عندهم حال النبي صلى الله عليه وسلم وما أتى به من المعجزات ولا في الذين يتفكرون في  
خلق السموات والارض فانهم كلهم من أهل النظر والاستدلال اه وقد تبع في ذلك  
العلامة السعدي في شرح المقاصد (قوله ان كان فيه أهليته) في حاشية البيجوري على  
الجوهر الحق الذي عليه المعول من الاقوال في المقلد الاكتفاء بالتقليد مع العصيان  
ان كان فيه أهلية النظر والافلا عصيان اه (قوله قال أبو منصور الماتريدي العوام  
عارفون الخ) أي الذين نشأوا في المسلمين وتواتر عندهم حال النبي صلى الله عليه وسلم أو تفكروا  
في ملكوت السموات والارض أما من لم يحصل لهم التواتر ولا التفكر مع كونهم نشأوا بين  
المسلمين فليسوا بعارفين ولذلك قال عبد السلام فالعوام والعبيد والنسوان والخدم مكلفون  
بمعرفة العقائد عن الأدلة متى كان فيهم أهلية فهمها والاكتفاء بالتقليد من غير عصيان  
بعدم معرفة الأدلة (٤) والظاهر أن أبا منصور لم يرمي العوام من لم يتصف بما ذكره ولذلك  
قيدتهم فيما تقدم بتواتر حال النبي صلى الله عليه وسلم عندهم أو التفكر في الملكوت  
(قوله حفظ العقائد التي علمت من الدين بالضرورة) أي بحيث صارت يعلمها العامة من غير  
احتياج إلى نظر واستدلال كوحدة الصانع (قوله ليس بتقليد) أي لان العقائد المشهورة  
قد تحررت وبنيت على الأدلة العقلية والنقلية وانعقد عليها الاجماع فتواترها وجب العلم  
الضروري بالاكساب بأن يقال هذا خبر قوم لا يتصور تواترهم على الكذب وكل خبر هذا شأنه  
فهو صادق وفي كفاية العوام والشرقاوي على الهدى به شيخ الاسلام زكريا على ان اتباع  
الغير فيما علم من الدين بالضرورة لا يسمى تقليداً اه (قلت) ومن ثم وجدنا العقائد في بعض كتب

(٣) المطالب الحسان  
فالبادية منهم بل كثير من أهل الامصار مشغولون بما ورد فيهم لا يدرون ما العقائد وأبناءؤهم  
يقلدونهم كما قيل يروا الصخرة على ما كان والده \* ان الاصول عليها ينبت الشجر اه منه

واشترط الاشعرية للنظر زيادة على الاهلية (١٨) ووسع الوقت عدم الخوف بالخوض فيه من الوقوع في الشبهة والضلال

ولا اعتبارهم الدليل العقلي فقط قالوا لا يكون الخبر بطريق العقل العلم به تعالى وحفظ العقائد بدون معرفة أدلتها تقليد (تمه) كما قيل بوجود النظر قبل بأنه شرط كمال

(١) قوله المشايخ من الاشعرية أي غير امام الحرمين فإنه حق في البرهان ان التقليد لاخذ بقول غير معصوم من غير حجة وعليه فلاخذ بقوله عليه الصلاة والسلام ليس بتقليد كما في شرح الجوهره لناظمها اللقاني وغير الامام ابن عرفة فإنه قال في الشامل التقليد اعتقاد جازم لقول غيره معصوم فخرج اعتقاد قول الرسول كما في شرح الكبرى للشيخ عليش اه منه

(٢) قوله هذا الفساد هو عدم وجودهما واما وجهته فهي امكان الاختلاف بين المفروض وجودهما وعلى ذلك بنى برهان التامع اه منه (٣) قوله والغزالي أي فإنه قال في الاحياء في الفصل الاول من الكتاب الثاني ما ذكرناه من ترجمة العقيدة ينبغي ان يقدم الى الصبي في أول نشوئه ليحفظه حفظاً ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً فابتدأه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان والتصديق وذلك مما يحصل في الصبي من غير برهان ولا بد من تقويته واثباته في نفسه حتى يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في ذلك ان يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرب منه من أدلة القرآن وحججه

الماتريدي مرتبة بلا أدلة كالفقهاء الاكبر والعقائد النسفية ومنظونة بدء الامالي (قوله عدم الخوف الخ) ذكر هذا الشرط في شرح عبد السلام على الجوهره وانما لم يشترط ذلك الماتريدي لاعتبارهم الدليل العقلي وهو لا يخشى فيه ذلك (قوله لا يكون الخبر بطريق الخ) نقله السنوسي في شرح الصغرى قال محشيه الدسوقي أي الكتاب والسنة هذا فيما عدا السمع والبصر والكلام ولوازمها من كل ما يتوقف عليه المجزأة الدالة على صدق الرسول كالقدرة والارادة اما تلك فان طريق العلم بها الخبر وعلى ذلك بان العلم به تعالى يتوقف حينئذ على العلم بان هذا الخبر خبره تعالى والعلم بان هذا الخبر خبره يتوقف على العلم به تعالى فكل من العليين يتوقف على الآخر وهذا دور اه وفي نظم الفرائد شيخ زاده ذهب (١) المشايخ من الاشعرية الى ان الادلة العقلية لا تفيد القطع واليقين بل تفيد الظن كما هو المصريح به في شرح المواقيت للامامة السيد و اشارات المرام اه (قوله بدون معرفة أدلتها تقليد) قال الشيخ الفضالي في كفاية العوام من حفظ العقائد بدون معرفة أدلتها مقلد وقال الشيخ البيهقي في حاشية الجوهره عند قول الناظم وبعد فالعلم باصل الدين الاصح ان من حفظ العقائد بالتقليد مؤمن عاص \* والحاصل ان المقلد عند الاشعرية هو الذي أخذ بقول الغير ولم يعرف دليله ولم يتفكر في خالق السموات والارض فلم يبين الاصول الدينية على أدلتها العقلية ولواجلا كن لم يعرف ان دليل وجوده تعالى هذه المخالقات اما ان عرف ذلك ولو عجز عن جهته دلالتها هي امكانها أو حدودها وهمامعا وبالأولى عجزه حينئذ عن التقرير المرتب عليها وعجزه أيضا عن حل الشبهة الواردة عليه فهو عارف اجالا لما انه يحصل له في الجملة الطمأنينة بعقائد الايمان لما عنده من الحزم والاذعان بحيث لا يقول قلبه فيها لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت لان سمع شخصاً يقول الله صانع للعالم ودليل ذلك حدوث العالم فقلده ولم يعرف حدوده فانه مقلد في الدليل كالمُدلول الذي هو صفة صانعته تعالى للعالم وكذا القول في دليل الوجدانية مثلا وهو أنه لو كان ثبات في الألوهية ففسدت السموات والارض ولم يعرف (٢) هذا الفساد فهو مقلد في الدليل كما انه مقلد في المدلول الذي هو صفة الوجدانية اه من حاشية الشرفاوى على الهدى وشرح السنوسي على الصغرى وحاشيته للدسوقي ملخصا \* والمقلد عند الماتريدي هو الذي أخذ بقول الغير ولم يعرف دليله ولم يتواتر عنده حال النبي صلى الله عليه وسلم وما أتى به من المعجزات ولم يتفكر في خلق السموات والارض وثمره الخلاف تظهر فحين اعتقد مثل قولنا الله واحد وصانع للعالم والعالم حادث وعلم ان ذلك حق لكنه لم يبين حقيته على أدلتها العقلية بل بناها على انها قول من عرفت رسالته بالمجزة واترأ من القرآن والحديث فهو من أهل النظر عند الماتريدي ومن أهل التقليد عند الاشعرية كما في رسالة مسجى زاده وبما ذكره من الاخذ بذهب أبي الحسن الاشعري عند الاشعرية ليس بتقليد ان اطالع الآخذ على دليله بنفسه أو بتعليم اذا تعلم انما هو اعانة للعقل بالارشاد الى المقدمات كخبير جماعة برؤية الهلال فان صدقوه من غير ما ينة كانوا مقلدين وان ارشدهم بعلامة حتى عاينوه كانوا عارفين (قوله شرط كمال) اخذ ابن أبي جرة والقشيري وابن رشد (٣) والغزالي ان النظر ليس بشرط في صحة الايمان بل ليس بواجب أصلا وانما هو من شروط الكمال كما في شرح السنوسي على الصغرى قال محشيه الدسوقي أي مندوب وكفى في شرح عبد السلام على الجوهره قال شارحه السحبي فيكون النظر مستحبا

وعبار عليه من شواهد الاحاديث وشروطها وبما استطاع عليه من انوار العبادات ووظائفها اه ملخصا اه منه (قوله)



(قوله وقيل بجرمته) في حاشية البيجورى على الجوهرية عند بيان الاقوال في المقلد السادس  
 أن ايمان المقلد صحيح ويحرم عليه النظر وهو محمول على الخلو بطا بالفسفة اه وقال السحيمي  
 يجمع بين هذه الاقوال بان تحريم النظر محمول على من يوقعه في الشبه ووجوبه محمول على من  
 توقف عليه ايمانه أو على الكفاية واستحبابه محمول على من لا يتوقف عليه ايمانه ولا يوقعه في  
 الشبه (قوله اجماعا) كذا في شرح عبد السلام على الجوهرية قال شارحه السحيمي تبع في هذا  
 شيخ الاسلام على المحلى التابع للسمع في شرح المقاصد والاصواب عدم ذكره (قوله الخلاف في  
 الجميع) ذكره ابن قاسم في حواشي المحلى ودل عليه كلام الكبرى اه سحيمي (قوله بالضرورة)  
 أى اشتمركونه من الدين بحيث صار يعلم الهامة من غير افتقار الى نظرو واستدلال كوحدة  
 الصانع وقال أبو منصور الماتريدى ان الايمان هو التصديق فقط واليه ذهب الكمال بن الهمام كما  
 في مراقى العلال الشرنبلالى (وحقيقة آمن به شرعا صار ذا أمن من ان يكون مكذوبا أى يكذبه  
 غيره فالهزمة للصيرورة أو جعل الغير آمنا من التكذيب فالهزمة للتعدية ويهدى بالباء لاعتبار  
 معنى الاقرار والاعتراف كقوله تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه وباللام لاعتبار معنى الاذعان  
 والقبول كقوله تعالى وما أنت بمؤمن لنا كما في شرح المقاصد (قوله تفصيلا في التفصيل) أى  
 كالايان بصفات الله الواجب معرفتها بالتفصيل كالقدرة والارادة (قوله واجمالا في الاجمالى)  
 أى كالايان بالانبياء الذين أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم غير الخمسة والعشرين  
 الذين يجب الايمان بهم تفصيلا (قوله مع الاذعان) في حاشية الامير على شرح عبد السلام على  
 الجوهرية الاذعان لا بد منه اجماعا وانما الخلاف اه وسمى الايمان أو مسماه المعرفة والايان  
 علمه مبسوط وقيل هو مركب من الاذعان والمعرفة معا اه وعلى الاخير جرى المتن وسى أى  
 ترجيحه (قوله للواقع) أى نفس الامر وهو علم الله تعالى وقيل اللوح المحفوظ أى  
 الجزم المطابق له وهو النسبة المتقدمة للواقع لان المطابقة انما تعتبر بين النسبة المتقدمة  
 والنسبة التى في نفس الامر كذا في الدسوقي على شرح السنوسى على الصغرى (قوله أى  
 قولها آمنت وقيل) اختلف التعبير في تفسير حديث النفس فقال الامير هو انقيادها وقبولها  
 وقال الشرفاوى على الهدى هو قولها بع-دا المعرفة آمنت وصدقت فهو من قبيل الكلام  
 النفسى وقال الدسوقي على شرح السنوسى على الصغرى هو قولها آمنت ورضيت وفي كفاية  
 العوام اختلف في معنى التصديق بذلك فقال بعضهم هو المعرفة فكل من عرف ما جاء به النبي  
 صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن \* ويرد على هذا التفسير أن الكافر عارف وليس بمؤمن  
 وأيضاه لا يناسب قول الجمهور ان المقلد مؤمن مع انه ليس بعارف فالتحقيق تفسير التصديق  
 بأنه حديث النفس التابع للجزم سواء كان الجزم عن دليل ويسمى معرفة أو عن اتباع لمن  
 يحسن الظن به ويسمى تقليدا فخرج الكافر لانه لم يكن عنده حديث النفس لان معنى حديث  
 النفس ان تقول رضيت بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ونفس الكافر لا تقول ذلك \* ودخل  
 المقلد فانه عنده حديث نفس تابع للجزم اه بتصرف وفي حاشية البيجورى على الجوهرية والارجح  
 ان الايمان التصديق وهو غير الجزم لان مرجعه الكلام النفسانى وهو قول النفس آمنت اه  
 وهذا ما قاله بعض المشايخ ان التصديق عبارة عن ربط القلب على ما علم من اخبار الخبر وهو أمر  
 كسبي يثبت باختيار المحدث ولهذا يثاب عليه ويجعل رأس العبادات بخلاف المعرفة فانها ربما

وقيل بجرمته وقيل ان محل  
 الخلاف في غير النظر الموصل لمعرفة  
 الله تعالى أما هو فواجب اجماعا  
 وفيه ان الخلاف في الجميع  
 \* (فصل في الايمان) \*

الايمان لغة مطلق التصديق فهو  
 من عمل القلب وشرعا تصديق  
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في كل  
 ما علم بحديثه من الدين بالضرورة  
 تفصيلا في التفصيل واجمالا في  
 الاجمالى مع الاذعان وهو حديث  
 النفس التابع للجزم المطابق  
 للواقع عن دليل ولو جليا أو عن  
 تقليد أى قولها آمنت وقيل  
 فتملقه الاخبار

ويجب أن تقول آمنت بالله وملائكته  
وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر  
خير منه وشيئ من الله تعالى والبعث  
بعد الموت

(١) قوله صرح بذلك أبو حنيفة  
الحل لكن في الدرر والغرر يكفيه أن  
يقول يعني مع النطق بالشهادتين  
ما أمرني الله تعالى به قبلته وما  
نهاني عنه انتهيت عنه فإذا اعتقد  
ذلك بقلبه وأقر بلسانه كان إيمانه  
صحيحا وكان مؤمنا بالكل وقال  
الكمال بن الهمام من يقر  
بالشهادتين عن اعتقاد يذعن  
ويؤمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله واليوم الآخر وبكل ما علم  
من الدين بالضرورة وإن لم يقدر  
على التعبير عنها فهو إذا استفسر  
وقبل له من الإيمان كذا يقتر  
ويذعن ويصدق به وهو كاف لصحة  
الإيمان المتحبي في الآخرة اه من  
مرافق العلل للشر فبالله اه منه

تحصل بلا كسب كن وقع بصره على الجسم فحصل له معرفة أنه حجر مثلا وهذا ما ذكر بعض المحققين  
من أن التصديق هو أن تنسب باختيارك الصدق إلى المخبر حتى لو وقع ذلك في القلب من غير اختيار  
لم يكن إيمانا (فان قيل) التصديق من أقسام العلم وهو من الكيفيات النفسانية دون الأفعال  
الاختيارية لانا إذا تصورنا النسبة بين الشئتين وشككنا في إيماننا بالاثبات أو بالنفي ثم أقيم البرهان  
على ثبوتها فالذي يحصل لنا هو الازعان والقبول لتلك النسبة وهو معنى التصديق والحكم  
والثبات والايقاع فلا يكون اختياريا نعم تحصل تلك الكيفية يكون بالاختيار في مباشرة  
الاسباب وصرف النظر ورفع الموانع وبهذا الاعتبار يقع التكليف بالإيمان وكان هذا هو المراد  
بكونه كسبيا واختياريا ولا تكفي المعرفة لأنها قد تكون بدون ذلك اه من شرح العقائد النسبية  
للسعد لمخضا (يقال) لانسلم أن الذي يحصل لنا هو الازعان والقبول وإنما الذي يحصل هو  
المعرفة أعني الجزم المطابق للواقع عن دليل يعني إدراك أن النسبة واقعة وهذا هو التصديق  
المنطقي الذي قد يكون اختياريا وهو ظاهر وقد يكون اضطراريا كما إذا أظهر النبي المعجزة فوقع  
في القلب صدقه ضرورة أما الازعان فهو حديث النفس أي قولها آمنت الخ بعد الجزم وهذا  
هو التصديق الشرعي الذي لا يكون الاختياريا وقد قال السعد في شرح العقائد النسبية  
قبل هذا الاستشكال مانعه وليس حقيقة التصديق أن يقع في القلب بنسبة الصدق إلى المخبر  
أو المخبر من غير اذعان وقبول بل هو اذعان وقبول لذلك بحيث يقع عليه اسم التسليم على  
ما صرح به الإمام الغزالي اه وقال محشبه الكسائي هو أمر زائد على العلم اه وفي نظم الفرائد  
لشيخ زاده التصديق المعبر في الإيمان هو الاستيقان بوجود الصانع تعالى وتقدير وقبول  
نبوة محمد عليه السلام والزام النفس متابعته في جميع ما أخبر به لا التصديق المعبر في الميزان  
نص على ذلك الشريف العلامة في حاشية التلويح (وهو كيفية وجودية قائمة بالنفس أي  
صفة والصواب أن التكليف بتلك الكيفية من حيث نفسها لا من حيث أسبابها كالنظر  
كما قيل لأن النظر سبب للمعرفة لا حديث النفس ولا يلزم من المعرفة الإيمان أي حديث  
النفس لأنها ليست سببا لقليله الا ترى أن الكفار الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم  
كانوا يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ويعتقدون اعتقادا جازما أنه رسول الله ومع ذلك لم يحصل  
منهم إيمان بالمعنى المذكور أي حديث النفس وقولها آمنت كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله تعالى  
الذين آمنوا هم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون لما  
عندهم من العناد والانفة الا أنها (المعرفة) سبب عادي للإيمان لأن الشأن أن من عرف  
شيئا وجزم به يحدث به نفسه اه من الدسوقي لمخضا (وبين التصديق الشرعي والمعرفة عموم  
وخصوص مطلق بمجموعان فحين عرف وصدق كالمؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وتنفرد المعرفة  
فحين عرف ولم يصدق كالكفار المعاندين له ولا ينفرد التصديق في شئ لأن الذي نؤمن به عالم  
نعرف حقيقة معرفتنا على قدر ما كافنا بأن نؤمن به (قوله) ويجب أن تقول آمنت الخ  
(١) صرح بذلك أبو حنيفة في الفقه الأكبر للآيات والاحاديث الواردة في ذلك كقوله تعالى  
قولوا آمنا بالله وما أنزل البنا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق وآية وكحديث مسلم عن عمار بن  
الخطاب بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض  
التياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه أحد حتى جاء وجلس إلى النبي صلى الله

\* والاسلام لغمطلق الانقياد فهو من عمل الجوارح وشرعا الانقياد لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما علم من الدين بالضرورة فتعلقه الاعمال كما اشير الى ذلك بحديث بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع اليه سبيلا فالإيمان والاسلام مختلفان مفهومهما (٣١) وما صدقا وان تلازم شرعا واختلف

في الاقرار بالشهادتين فبعد المتردى والاشعرى هو شرط لاجراء الاحكام الدينيوية

(١) قوله وتؤمن بالقدر خيره وشره في شرح الفقه الاكبر للبرزوي روى ان أبا بكر وعمر تناظرا في مسئلة القدر وان أبا بكر كان يقول الحسنات من الله والسيئات من أنفسنا وكان عمر يضيف الكل الى الله تعالى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول من تكلم بالقدر من جميع الخلق كاهم جبرائيل وميكائيل فكان جبرائيل يقول مثل مقالتك يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل مقالتك يا أبا بكر فتحا كما الى امرأ فيل فقضى بينهما بان القدر كله خيره وشره من الله تعالى ثم قال عليه السلام وهذا قضاء بينكما ثم قال يا أبا بكر لو أراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس اه منه

(٢) قوله وقال المتأريدي الايمان والاسلام واحد في شرح عبد السلام على الجهره وشرحه للشيخمى ذهب الى ما ذهب اليه المتأريدي محققا الاشاعرة كالشافعي والبخاري فهما مترادفان بمعنى واحدة ما يقصد بهما شرعا (التسليم) ومتساويان بحسب الوجود على معنى ان كل من انصف

عليه وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع يديه على فخذه وقال يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت قال فمجبنا له يسأله ويصدق \* قال فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر (١) وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت \* قال فأخبرني عن الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يرأك \* قال فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل \* قال فأخبرني عن أماراتها قال أن تلد الامقر يتهأ وأن ترى الحفاة العراة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان قال ثم انطلق فلبث مليا ثم قال يا عمر أتدري من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فانه جبريل أنا كم يعلمكم دينكم (قوله بنى الاسلام على خمس الخ) أخرجه الترمذي عن ابن عمر الى وجع البيت وفي نسخة زيادة من استطاع اليه سبيلا \* يجوز خفض شهادة على البدل من خمس وكنا ما بعده او يجوز الرفع كافي القسط لاني والمراد بالاسلام المبني كماله كالجهد وبر الوالدين والنفقات والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (قوله شهادة أن لا اله الا الله الخ) في صحيح مسلم حديث من قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق وان النار حق أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء وفي رواية أدخله الجنة على ما كان من عمل (قوله وان تلازما شرعا) أي باعتبار الحمل بعد اتحاد الجهة المعتمدة أي عقيدة كل منهما بالمعنى فلا يوجد مؤمن ليس بمسلم ولا مسلم ليس بمؤمن لان من انقاد بظاهرة فقط ليس بمسلم اسلاما متجيبا بل هو منافق والايمان خفي والاعمال علامته فن لم يأت بها كيف يعلم ايمانه حتى يقال هو مؤمن فان لم تعتبر الجهة فيبينهما عموم وخصوص وجهي يجتمعان فيمن صدق بقلبه وانقاد بظاهره وينفرد الايمان فيمن صدق بقلبه فقط والاسلام فيمن انقاد بظاهره فقط فيسمى مسلما ظاهرا وان كان هو المنافق في الواقع \* (٢) وقال المتأريدي الايمان والاسلام واحد بمعنى رجوعهما الى القبول والاذعان فان الايمان تسليم الباطن لانه حديث النفس والاسلام تسليم الظاهر لانه أعمال الجوارح قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه مع ان الايمان مقبول ففيه اطلاق الاسلام واردة الاسلام والايمان \* وفي حديث شعب الايمان اطلاق الايمان واردة الايمان والاسلام \* وقال تعالى فأخر جنابا من كان فيهم من المؤمنين فواجدا نافعها غيبيت من المسلمين والمراد بالمؤمنين والمسلمين في هذه الآية واحد وهم أهل بيت لوط عليه السلام (٣) اذ لا يصح أن يحكم على أحد بأنه مؤمن وليس بمسلم أو مسلم وليس بمؤمن (قوله لاجراء الاحكام الدينيوية) من الصلاة خلقه وعليه ودفعه في مقابر المسلمين ونكاح المسئلة وذلك لان التصديق القلبي وان كان ايمانا لا انه باطن خفي فلا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه ليناط أي يعلق به تلك الاحكام (ومن ثم قالت

بأحدهما انصف بالآخر شرعا اه وعند السنوسي الايمان والاسلام واحد بمعنى الاذعان القلبي وكما بالاعمال اه منه

(٣) قوله اذ لا يصح ان يحكم على أحد بأنه مؤمن وليس بمسلم الخ ان قيل قوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولا يدخل الايمان في قلوبكم ظاهري وجود الاسلام بلا ايمان يقال الاسلام المذكور في هذه الآية بمعنى الانقياد للغوي والاسلام الذي يعني بوحده مع الايمان الانقياد الشرعي المقارن لانقياد الباطن وهو الاسلام الكامل اه من مرافق العللا لشر بن لالي ملخصا اه منه

وعند السنوسي شرط لصحة الايمان وعند (٢٣) أبي حنيفة شطرنه الا أنه ركن بحمل السقوط كافي حالة الا كراهون التصديق

ولا بد أن يعرف معناهما ولو  
اجالا وموضوع الخلاف كافر  
أصلي يريد الدخول في الاسلام  
وتظهرثرة الخلاف فيمن صدق ولم  
يقر لا لعذر ولا لآبائه على الاول هو  
مؤمن عند الله تعالى غير مؤمن  
عندنا وعلى الاخيرين غير مؤمن  
مطلقا وفيمن أتى بمعنى الشهادتين  
فهو مؤمن على الاول والثالث  
للاكتفاء بالاقرار معناه ما على  
هذين القولين دون الثاني \* وأما  
أولاد المسلمين مؤمنون وتجري  
عليهم الاحكام الدينية ولو لم ينطقوا  
بالشهادتين اذ هو شرط كمال في  
حقهم كالعمل \* والمقرب بغير تصديق  
كالمنافق مؤمن في الاحكام الدينية  
ما لم يطلع على كفره بعلمه غير  
مؤمن عند الله تعالى

#### \* (فصل في الاحسان) \*

الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه  
فان لم تكن تراه فانه يراك وفيه  
مقامان الاول مقام المشاهدة  
ويحصل به الاستاذ انبا الطاعة وهو

(١) قوله لما فيه من معنى التعبد قال  
البيجوري في حاشية السنوسية على  
قول المتن ولم يقبل من أحد الايمان  
الابيه اظهروا انه يشترط النفي  
والاثبات فلا يكفي الله واحد ومحمد  
رسول مثلا وهو قول الاكثر وعليه  
الشافعية اه قلت أي غير ابن حجر  
فندي قول بالاكتفاء بكل صيغة  
دلت على الدخول في الاسلام كما  
تقدم اه منه

(٢) قوله مطلقا أي عندنا وعند  
الله أذعن بقلبه أو لم يذعن كما يؤخذ  
من البيجوري على الجوهره اه معص

الحنفية لا يشترط النفي والاثبات والترتيب والاثبات بأشهاد فيكفي الله واحد ومحمد رسول وابدال  
أشهاد بنحو أعلم والاثبات بهم بالجمية وان أحسن العربية (وذهب ابن حجر كالمالكية الى أن كل  
صيغة دلت على الدخول في الاسلام تكفي لان الاحتياط للدخول في الاسلام والعصمة للمتشوق  
اليها السارح اقتضيا توسعة طريقه كما تمت وأومن بالله ان لم يرد به الوعد وأسلمت لله وألله  
خالق أو رب ثم يأتي بالشهادة الاخرى ويكفي بدل العباري أو رحن وبدل الله محي وبدل محمد أحد  
وأبو القاسم وبدل الاخير وسوى وبدل رسول نبي اه سحيمي (قوله شرط لصحة الايمان) اليه ذهب  
شيخ الاسلام زكريا الا انه ادى في حاشيته على جمع الجوامع كذا في مرآة العلاء للشرنبلالي (قوله  
شطرنه) قيل اختاره شمس الأئمة السرخسي ونفرا الاسلام البرزوي وله له حديث الايمان بالنسبة  
واللسان والهجرة بالنفس والمال رواه عبد الخالق بن زاهر الشكثاني في الاربعين عن عمر كذا في  
الجامع الصغير فيكون الايمان اسم العمل على القلب واللسان (قوله ركن بحمل السقوط) (ان قيل)  
انتفاء الجز يستلزم انتفاء الكل (يقال) ذلك في الماهية الحقيقية لا الاعتبارية على ان الجز  
الساقط بعذر موجود حكم (قوله دون التصديق) (ان قيل) قد لا يفي التصديق كافي حالة النوم  
والغفلة فاحمل السقوط (يقال) التصديق باق في القلب والذهول انما هو عن علم حصوله فيه  
فلم يسقط (قوله ولو اجالا) كأن يعرف ان الله واحد ومحمد رسول ولو تلفظ بهم ما هو لا يعرف  
معناهما لم يحكم باسلامه (قوله وموضوع الخلاف الخ) قاله البيجوري في حاشية الجوهره وقال  
السنوسي في شرح الصغير وأما الكافر فذكره لهذه الكلمة واجب بشرط صحة في ايمانه  
القلبي مع القدرة عليه وعليه فلا بد في صحة الايمان من النفي والاثبات ولا يكفي الله واحد ومحمد  
رسول وابدال أشهاد بغيره وان كان مرادفا (١) لما فيه من معنى التعبد ولا بد من تكرير  
أشهاد اذ لم يأت بالواو فاذا أتى بها بأن قال وان محمد رسول الله كفى اه (قوله لا لعذر) كالحرص  
فان الاخرس لا يطلب بالنطق فان قامت قرينة على ادعائه بنحو إشارة فهو مؤمن (قوله ولا  
لا بآه) أما الا بآه بان طلب منه النطق بالشهادتين فإني فهو كافر (٢) مطلقا (قوله وأما  
أولاد المسلمين الخ) كذا في حاشية البيجوري على الجوهره (قوله اذ هو شرط كمال في حقهم) في  
شرح الصغير للسنوسي الناس على ضربين مؤمن وكافر أما المؤمن بالاصالة فيجب عليه أن  
يذكرها مرة في العمر ينوي في تلك المرة بذكرها أداء الواجب وان ترك ذلك فهو عاص وإيمانه صحيح  
قال محشيه الدسوقي بأن لم يأت بها أصلا أو أتى بها ولم ينو أداء الواجب عليه فهو عاص تحت  
المشينة (قوله كالعمل) فانه غير داخل في حقيقة الايمان بل هو شرط كمال فإني أي بالعمل فقد  
حصل الكمال ومن تركه فهو مؤمن لكن فوت على نفسه الكمال اذ لم يكن مع ذلك استكمال  
أوشك في مشروعيته والافه وكافر (قوله الاحسان) قد تكررت كرا احسان في القرآن مرغبا  
فيه كقوله تعالى ومن أحسن دينا من أسلم وجهه لله وهو محسن (قوله مقام المشاهدة) للعبد  
في عبادته ثلاثة مقامات الاول ان يفعلها مستوفية للشرط والاركان وقد استغرق في مجار  
المشاهدة واليه الاشارة بقوله ان تعبد الله كأنك تراه الثاني ان يفعلها كذلك مع المراقبة  
واليه الاشارة بقوله فان لم تكن تراه فانه يراك الثالث ان يفعلها على الوجه الذي يسقط معه  
الطلب فالاول مقام المشاهدة والثاني مقام المراقبة وهما من الاحسان والثالث مقام  
التقوى وقد جمعت الثلاثة في قوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (قوله وهو



مقام النبي صلى الله عليه وسلم الثاني  
مقام المراقبة فالاحسان في الظاهر  
بالاخلاص في امتثال الاوامر  
واجتناب النواهي والاستحياء  
من الله تعالى أن يراه ~~مستحي~~ باغلي  
الفاني معرضا عن الباقي \* وفي  
الباطن بتخليته عن الصفات الذميمة  
وتخليته بالخالص الجيدة

\*(فصل في السعادة والاستثناء)\*

السعادة عند الاشعية الموت على  
الايان لتعاقب علم الله تعالى أزل  
بذلك وان تقدمه كثر والشقاوة  
هي الموت على الكفر لذلك وان  
تقدمه ايمان فالخاتمة تدل على  
السابقة ولا تبدل في ذلك وذهب  
الماتريدية الى أن السعادة هي  
الايان في الحال فاذا مات كافرا  
فقد انقلب شقيا والشقاوة هي  
الكفر في الحال فاذا مات مؤمنا  
فقد انقلب سعيدا ويرتب  
على الخلاف أنه يصح ان يقول  
أنا مؤمن ان شاء الله على قول  
الاشعية في جواب من سأل  
أموئن أنت ولا ينبغي ذلك على  
قول الماتريدية بل يقول أنا مؤمن  
حقا والحق ان الخلاف لفظي فان  
أريد بالايان والسعادة مجرد المعنى  
فهو حاصل في الحال وكان مؤمنا  
حقا وان أريد ما يترتب عليه النجاة  
فهو في مشيئة الله تعالى

(١) قوله باحالة الامور الى المشيئة  
في الجامع الصغير حديث ان من  
تمام ايمان العبد أن يستثنى في كل  
حديثه أخرجه الطبراني في الاوسط  
عن أبي هريرة له منه

(٢) قوله وهو لا ينبغي أي لحديث

اذا سئل أحدكم أمؤمن هو فلا يشك في ايمانه أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن زيد الانصاري كما في الجامع الصغير اه منه

مقام النبي صلى الله عليه وسلم كما قال حبيب الى من دنيا كم النساء والطيب وجعلت قرة عيني  
في الصلاة رواه أحمد في مسنده والنسائي والحاكم والبيهقي عن أنس كذا في الجامع الصغير  
(قوله الموت على الايمان) هو ايمان الوفاة والعبرة به بمعنى انه المتجني لا بمعنى ان ايمان الحال  
ليس بايمان ظاهرا (قوله وان تقدمه ايمان) لان الاعمال بالخواتيم كما يشير اليه قوله تعالى في  
حق ابليس وكان من الكافرين حيث دلت الآية على ان ابليس لم يزل كافرا مع وجود ايمانه  
ظاهرا وكثرة طاعاته قبل خلق آدم عليه السلام حتى عد من الملائكة (وفي صحيح البخاري في باب  
قول الله تعالى واذا قال ربك من كتاب بدء الخلق ان أحدكم يجمع في بطن امه أربعين يوما ثم يكون  
علقة مثل ذلك ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملاكاً باربع كلمات فيكتب عمله وأجله  
ورزقه وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه  
وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل يعمل  
بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار  
فيدخل النار اه (قوله ولا تبدل في ذلك) فان ختم الله بخير دل على انه كان في الازل من  
السعداء وان تقدمه كفر وان ختم له بالكفر دل على انه كان في الازل من الاشقياء وان تقدمه  
ايمان وخوف العامة من الخاتمة وخوف الخاصة من السابقة وان تلازما يجزى على الجوهر  
(قوله فقد انقلب سعيدا) التغير يكون على السعادة والشقاوة دون الاسعاد والاشقاء فانهم ما من  
صفات الافعال وهي قديمة ولا يلزم من تغير السعادة والشقاوة أن يكون علم الله متغيرا على هذا  
يقال في قوله تعالى في حق ابليس وكان من الكافرين أي وصار من الكافرين ومما يؤيد مذهب  
الماتريدية قوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يدل الله سيئاتهم حسنات  
(قوله يصح ان يقول الخ) لان الايمان المعتبر الذي هو علم الفوز بايمان الوفاة وهو غير معلوم الحصول  
فيكون الاستثناء للشك فيه لا للشك في الايمان الناجز \* وأول تبرؤ بذكر الله كقوله صلى الله عليه  
وسلم تعليما اذا دخل المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون  
هاؤلا تأديب (١) باحالة الامور الى المشيئة تأسيما بقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء  
الله آمنين \* وأول تبرؤ عن تركية النفس والاعجاب وهذا ليس مثل أن شاب ان شاء الله لان الشباب  
ليس من الافعال المكتسبة ولا بما يتصور البقاء عليه في العاقبة والمآل ولا بما يحصل به تركية  
النفس بل هو مثل أن انا هذا ان شاء الله كما في شرح العقائد النسفية للسعد (قوله ولا ينبغي ذلك  
الخ) لانه ان كان للشك في الايمان الناجز فهو كفر وان كان لغير ذلك فانه يوهم الشك في الناجز  
(٢) وهو لا ينبغي (قوله بل يقول أنا مؤمن حقا) ليكون الجواب على طبق السؤال اذا سأل  
ما قصد بسؤاله الاتصافه بالايمان حالا اذ من المعلوم عدم اطلاع الناس على المنايا وليوافق  
قوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا (قوله والحق ان الخلاف لفظي) أي لان الاشعية لا يحيل  
ارتداد المسلم الغير المعصوم فوافق الماتريدية في ان السعادة بمعنى الاسلام عنده تتغير ولا يحيل  
اسلام الكافر الغير المختوم بالشقاوة فوافق الماتريدية في ان الشقاوة بمعنى الكفر عنده تتغير  
والماتريدية لا يجوز الارتداد على من علم الله موته على الاسلام فوافق الاشعية على ان السعادة  
بمعنى الموت على الاسلام عنده المقدرة في الازل لا تتغير ولا يجوز الاسلام على من علم الله موته  
على الكفر فوافق الاشعية على ان الشقاوة بمعنى الموت على الكفر عنده المقدرة في الازل

لا تغير وحاصله أنهم ما اتفقا على أن من مات مسلماً سعيداً وان تقدم منه كفره على أن من مات  
كافراً شقي وان تقدم منه اسلامه وعلى أن المسلم الذي علم الله موته على الكفر سعيد باعتبار الظاهر  
شقي عند الله تعالى وان الكافر الذي علم الله موته على الاسلام شقي باعتبار الظاهر سعيد عند الله  
تعالى اه من شرح الجوهره لعبد السلام وشرحه للسحيمي ملخصاً (قوله فن قطع الخ) كذا  
في شرح العقائد النسفية وقال ملا على القاري في شرح الفقه الاكبر هـ ذاهو غاية التحقيق  
ونهاية التدقيق \* قال بعض العارفين الارتداد علامة على عدم السعادة فن رجع فانما يرجع  
عن الطريق فان السعيد الحقيقي لا يزول عن التحقيق واليه الاشارة بقوله تعالى فن يكفر  
بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها أي لا انقطاع ومن حكم الشيخ  
البكري اذا دخل الايمان القلب آمن السلب اه \* فائدة لحفظ الايمان في شرح السحيمي  
على شرح عبد السلام على الجوهره قال عبد الله بن عمر قلت يا رسول الله علمني شيئاً يحفظ الله به  
على الايمان حتى ألقى ربي عز وجل فقال صل كل ليلة ركعتين بهد المغرب وفي رواية بعد سنة  
المغرب قبل أن تتكلم تقرأ في كل ركعة منهما فاتحة الكتاب مرة وسورة القدر مرة وسورة  
الاخلاص ست مرات وقل أعوذ برب الفلق مرة وقل أعوذ برب الناس مرة وتسلم منهما (١) فان  
الله يحفظ عليك الايمان حتى توافي القيامة وقال الترمذي الحكيم رأيت الله في المنام مراراً فقلت  
له يا رب اني أخاف زوال الايمان فأمرني بهذا الدعاء بين سنة الصبح وفريضة احدى وأربعين مرة  
يا حي يا قيوم يا ديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا الله يا الله يا الله لا اله الا انت  
أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك يا أرحم الراحمين وفي الحديث من أحب أن يسأله في أجله  
وينصر على عدوه ويوسع له في رزقه ويؤتي مينة السوء فليقل حين يصبح ويمسي ثلاث مرات  
سبحان الله ملء الميزان ومنتهى العلم ومبلغ الرضى وعدد النعم وزنة العرش (قوله والايمان  
فعل الخ) كذا في بحر الكلام لابي المعين النسفي الماتريدي \* وقال البيهقي في حاشية  
الجوهره ٣٣ الصواب ان الايمان مخلوق لانه اما التصديق بالحنان فقط أو مع الاقرار باللسان  
وكل منهما مخلوق وما يقال انه قديم باعتبار الهداية فهو خروج عن حقيقة الايمان (قوله قال  
صلى الله عليه وسلم الايمان بضع الخ) أخرجه مسلم عن أبي هريرة (٢) قال الفراء البضع ما بين  
الثلاثة الى مائة العشرة وحكى عنه انه لا يذكرا لامع العشر والعشرين الى التسعين ولا يقال  
فيما بعد ذلك يعني انه يقال مائة وثلاثون وفي الحديث صلاة الجماعة تفضل صلاة الواحد بضع  
وعشرين درجة كما في لسان العرب \* وقال القسطلاني البضع بكسر الموحدة وقد تفتح وانما  
خص الحياء بالذكر لانه كالداعي الى باقي الشعب لانه يبعث على الخوف من فضيحة الدنيا  
والآخرة فيأثمروا وينزجروا ويحقق ذلك من تأمل في معنى الحياء ونظر في قوله عليه الصلاة والسلام  
استحيوا من الله حق الحياء قلنا اننا نستحي من الله يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن  
الاستحياء من الله حق الحياء ان تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى  
ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا وآثر الآخرة على الاولى فن يعمل ذلك فقد استحيى من الله حق  
الحياء اه ومثله في شرح الكرماني على صحيح البخاري وكذا في الطريقة المحمدية بزيادة  
أخرجه الترمذي عن ابن مسعود ولفظه فن فعل ذلك بدل فن يعمل ذلك الا أني لم أظفر به في  
صحيح أبي عيسى الترمذي فله عمل مخرجه الحكيم الترمذي \* وأخرجه الخرائطي في مكالم

فن قطع بالحصول أراد الاول ومن  
فوق المشبهة أراد الثاني جرياً على  
مقتضى قوله تعالى ولا تقولن لشيئ  
اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله

### \* (فصل) \*

والايمان فعل العبد بهداية الرب  
فما كان من الله فهو غير مخلوق وما  
كان من العبد فهو مخلوق

### \* (فصل في شعب الايمان) \*

قال صلى الله عليه وسلم الايمان  
بضع وسبعون أو بضع وستون  
شعبة فأفضلها قول لا اله الا الله  
(١) قوله فان الله يحفظ عليك  
الايمان عن الخضر عليه السلام  
من واطب على قراءة آية الكرسي  
وآمن الرسول الى آخر السورة  
وشهد الله الى قوله الاسلام وقل  
اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب  
وسورة الاخلاص والمعوذتين  
والفاتحة عقب كل صلاة آمن من  
سلب الايمان اه وقال الغزالي ينبغي  
للمؤمن ان يتعهد هذا الدعاء اللهم  
انني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئاً  
وانا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم انك  
أنت علام الغيوب اه من شرح  
الفقه الاكبر للملا على القاري وأصله  
من حديث أبي موسى الأشعري  
وسياق في شعبة الاخلاص اه منه

(٢) قوله قال الفراء الخ هو موافق  
لما في الجامع الصغير من حديث  
البضع ما بين الثلاث الى التسع  
أخرجه الطبراني في الكبير وابن  
مردويه عن يار بن مكرم اه منه

(١) وأدناها الماطة الأذى عن الطريق والحياة شعبة من الإيمان والمؤمن حقاً من كملت فيه شعب الإيمان ومن نقصت منه واحدة نقص من إيمانه بحسبها

(١) قول المتن وأدناها الماطة الأذى الخ قال أجد الزاهد وتبعه الرمي ان معنى أدناها أقربها مأخوذ من الدوال الذي هو القرب لامن الدانة التي هي السفالة لان الإيمان ليس فيه شيء أدنى اه ويَعْدُهُ الْمُقَابَلَةُ بِالْأَفْضَلِ اه منه

(٢) قوله وهو يبين اليقين قال العلامة السيد ابراهيم السنوسي في شرح صحيح البخاري الإيمان بالشئ لا يكون الا مع اطمئنان القلب به أي عدم اضطرابه بتجوز النقيض بوجه اذا الإيمان علم يقيني والعلم اليقيني لا يتفاوت عند المحققين كافي جمع الجوامع وما ورد من زيادة الإيمان ونقصانه فانما هو باعتبار امور خارجة عن حقيقة عندهم وهو المختار الذي يجب التعويل عليه اه منه

(٣) قوله بل يتفاوت قيل هذا في تصديق عدول الامة أما الملائكة فإيمانهم لا يزيد ولا ينقص وأما الانبياء فإيمانهم لا يزيد ولا ينقص وأما الفساق فإيمانهم ينقص ولا يزيد اه منه

الاخلاق عن عائشة والطبراني في الكبير عن الحكم بن عمار بالفاظ متقاربة كافي الجامع الكبير للسيوطي (فان قيل) الحياء من الغرائز لا يختار فيه على ان صاحبه رعايته تحي أن يواجمه بالحق من يحله فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق فكيف يكون من الإيمان وهو اختياري ويحمل على الخصال الحميدة (يقال) الحياء ما غريزي أو كسبي (فالغريزي كافي الكرماني هو تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم اه وقال الراغب انقباض النفس عن القبيح اه وهو وسط بين رذيلتي الخرف (أي الدهش) والوقاحة \* فانخرق الافراط في الانقباض مطلقاً وخوفاً بما يعاب به ولم يكن ثم ذلك وقد يسمى بالخور والوقاحة التفرط في الانقباض مع وجود ما يعاب به وتسمية الخرق حياء من اطلاق بعض أهل العرف عليه ذلك مجازاً لشابهته الحياء الحقيقي (والوسط يصير بالتأديب والتأدب كسبياً يعمد على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق فيحتاج الى اكتساب علم ونية في استعماله على وفق الشرع ومن ثم كان من الإيمان كافي عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني (قوله) والمؤمن حقاً من كملت فيه الخ) كذا في اتمام الدراية شرح النقاية للسيوطي لكن قال أبو حنيفة في الفقه الاكبر إيمان أهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص والمؤمنون مستوون ودرجة الإيمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال اه وذلك لان الإيمان عنده هو التصديق والافرار \* أما الاقرار فلا يتأتى فيه النقص ولا يتأتى فيه الزيادة لا بحسب التكرار \* وأما التصديق فهو لا يقبل التفاوت لا بحسب ذاته ولا بحسب متعلقه \* أما بحسب ذاته فلا يسمي إيماناً الا اذ يبلغ حد الجزم المطابق للواقع عن دليل أو تقليد مع الازعان والقبول أعني حديث النفس أي قولها آمنت بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ورضيت بما جاء به وأخوهم ولا تفاوت فيه لا باعتبار قوة بعض الأدلة ولا باعتبار كثرتها لان النقص فيه انما هو لاحتمال النقيض (٢) وهو يبين اليقين (والمصدق اذ ضم الى تصديقه طاعة أو ارتكاب معصية فتصدق به بحاله لم يتغير أصلاً كافي شرح عبد السلام على الجوهره \* وأما بحسب متعلقه أعني التكليف كالامور المذكورة في حديث الإيمان والاسلام والاحسان المتقدم عن عمر بن الخطاب وكالامور المذكورة في الفقه الاكبر في قول الامام يجب أن تقول آمنت بالله وسلاستكته الخ فسلان من آمن بها كلها فهو المؤمن ومن لم يؤمن ببعضها كالبعض مثلاً فهو كافر (وذهب الأشعري الى انه قد ينز يد بالطاعات لقوله تعالى واذا تلّيت عليهم آياته زادتهم إيماناً ونية نقصها لانه سأل ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم الإيمان يزيد وينقص فقال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار كافي شرح عبد السلام على الجوهره وحاشية البيهقي عليها (وفي شرح العقائد النسقية للسعد قال بعض المحققين لان سلم ان حقيقة التصديق لا يقبل الزيادة والنقصان (٣) بل يتفاوت قوة وضعه اللقطع بأن تصديق أحاد الامة ليس كتصديق النبي عليه السلام اه (ثم الزيادة اما بمحض التجلي كما قال عليه الصلاة والسلام لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان هذه الامة لرجح به رواه ابن عدي في الكامل عن ابن عمر مر فوعا رواه اسحق بن راهويه والبيهقي في الشعب بسند صحيح عن عمر موقوفا \* أو بتظاهرها لادلة فان من البديهي ان إيمان العارف بالدليل أقوى من إيمان المقلد وإيمان العارف بدليلين أقوى من إيمان العارف بدليل \* أو برسوخ نور الاعمال الصالحة في القلب فان تصديق المراقب أقوى من تصديق الغافل وتصديق المشاهد أقوى من

وتحصر في صحة الاعتقاد وحسن  
المعاشرة وتم — ذيب النفس  
وتقسم الى قسمين (القسم  
الاول ما يتعلق بالايان)

### أعمال الجنان أربع وعشرون شعبة

(الاولى) الايمان بالله (الثانية)  
الايمان بلائكته (الثالثة)  
الايمان بكتبه (الرابعة) الايمان  
بالنبيين وفيه الايمان بالرسول  
(الخامسة) الايمان بالقدر غيره  
وشر من الله تعالى (السادسة)  
الايمان باليوم الآخر وفيه الايمان  
بالسؤال في القبر ونعيمه وعذابه  
(١) قوله والقول بتفاوته الخ أى  
فيزيد بالطاعات وعنده التفكير  
وسماع الآيات وكلام الأولياء  
فيديم لصاحبه استحضار الدليل  
والمداول فيؤدي العبادة بنشاط  
وابتاج كما في حديث وجعلت قرة  
معي في الصلاة وينقص عند عدم  
ذلك فلا يديم لصاحبه استحضار  
الدليل والمداول بل قد لا يحضره  
الاحظة واحدة فيتسكسل في  
العبادة بين هذين الطرفين أو ساط  
مختلفة اه منه

(٢) قوله لا ينكر ذلك الاشراق  
ولا زيادته لذلك قال أبو منصور  
الماتريدي ايمان المستدل على  
الوحدانية وما يجب لله تعالى أنور  
من ايمان غيره كما قال صلى الله عليه  
وسلم لو وزن ايمان أبي بكر مع ايمان  
جميع الخلائق لرجح يعني من جهة  
النور كذا في مرآة العلاء  
للشربلالي اه منه

تصديق المراقب (والتحقيق ان الخلاف لفظي لا معنوي اذ لم يتوارد النفي والاثبات على معنى  
واحد بيانه ان الايمان يطلق على ثلاثة معان الاول التصديق بالتكاليف المذكورة في  
الحديث المتقدم وهو الاصل في دخول الجنة ولو ما لا ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام  
علاينة (بالتخفيف) والايمان في القلب رواه ابن أبي شيبة عن أنس باسناد حسن كما في الجامع  
الصغير وشرحه للمناوي والقرينة على ان المراد بما في القلب التصديق مقابلته للاسلام فيكون  
كل منهما عملاً اختيارياً ولا بدع في اسناد العمل الى القلب فقد قال تعالى ولكن يؤاخذكم بما  
كسبت قلوبكم فاستند الكسب الذي هو معنى العمل الى القلب الثاني اشراق النور في  
القلب ويدل له قوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ففي نفسه يراد  
المنشور للجلال السيوطي أخرج ابن مردويه عن عبد الله بن مسعود قال تلاني الله صلى الله  
عليه وسلم هذه الآية أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فقلنا يا نبي الله كيف  
انشرح صدره قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح قلنا فما علامة ذلك يا رسول الله فقال  
الابابة الى دار الخلود (يعني التوجه للآخر) والتجافي عن دار الغرور والتأهب للموت قبل  
نزول الموت الثالث الايمان المنجي وهو ما يم القبول أى الاقرار بالشهادتين وعمل القلب أى  
التصديق الذي هو حديث النفس والملاكات الفاضلة وستة ذكر في حسن الخلق والعمل المرضي  
كما في حديث الشعب (فالقول بعدم تفاوت الايمان محمول على الاول أعني حديث النفس  
التابع للجزم كما تقدم فانه لا ينقص ولا يزيد لانه ان نقص بحسب ذاته فصار وهماً أو شكاً أو ظناً  
أو نقص بحسب متعلقه صار كفو لا يخالف الاشعري في كفر الواهم والشاك والظان ولا في كفر  
من لم يؤمن ببعض التكاليف (١) (والقول بتفاوته بحسب ذاته محمول على الثاني أعني اشراق  
النور في القلب \* ومعلوم ان أبا حنيفة (٢) لا ينكر ذلك الاشراق ولا زيادته ونقصه الا انه  
لا يسميه ايماناً ولا اشعري سماه ايماناً (والقول بتفاوته بحسب كمال الشعب ونقصها محمول على  
المنجي وعليه حديث ابن عمر بالزيادة والنقص ومن توهم ان التزاع في الايمان بالمعنى الاول قال ان  
الخلاف حقيقي (قوله وتحصر في صحة الاعتقاد الخ) اشير الى الاول بقوله تعالى ولكن البر من  
آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين \* والى الثاني بقوله تعالى وآتى المال على  
حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب \* والى الثالث  
بقوله تعالى وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء  
والضراحيں والبأس ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظراً الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى  
اعتباراً بالمعاصرة للخلق ومعاملته مع الحق واليه أشار عليه الصلاة والسلام بقوله من عمل بهذه  
الآية قد استكمل الايمان \* وفي حديث أبي ذر عند عبد الرزاق بسند رجاله ثقات انه سأل  
النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان فملا عليه هذه الآية اه من القسط لاني (قوله الايمان  
بالله) فيه توحيد وتزكية والايمان به فانه ومنها قدمه ويلزمه حدوث ما سواه فلا حاجة لعهده  
شعبة مستقلة (قوله بالنبيين) أى لقوله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة  
والكتاب والنبيين \* ولحديث أحمد والذهاقي عن ابن عباس الايمان أن تؤمن بالله واليوم  
الآخر والملائكة والكتاب والنبيين (قوله باليوم الآخر) هو من وقت الحشر بل من حين



والموت حتى يشمل سؤال القبر تبعه أصحاب الشعب الى ما لا يتناهى (قوله والبعث) أى احياء  
الابدان وادخال الارواح فيها ويرادفه النشر (قوله والميزان) أى لحديث البيهقي عن ابن عمر بن  
الخطاب الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان الخ (قوله  
والصراط) هو على ما في صحيح البخارى مدحضة (١) منزلة عليه خطاطين وكلاليب الحديث  
(قوله الايمان بلفظه) أى للعرض (قوله الايمان بالجنة والنار) أى (٢) لحديث البيهقي  
المتقدم والايمان بهم ما هو التصديق بان الجنة دار الثواب للمؤمنين والنار دار العقاب للكافرين  
ويدهض عصاة المؤمنين وانهم لا يقنئان ويخرب موضع عصاة المؤمنين بخروجهم (قوله محبة الله  
تعالى) في صحيح البخارى حديث ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله  
أحب اليه مما سواه ما وأن يحب المرء لا يحبه الله وأن يكره أن يكره الله في الكفر كما يكره أن  
يقذف في النار اه ومحبة الله باتباع رسوله قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحبكم الله (قوله محبة النبي صلى الله عليه وسلم) في صحيح البخارى حديث لا يؤمن أحدكم حتى  
أكون احب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين وفي منهاج الحليمي وأصل هذا الباب أن يوقف  
على مدائح رسول الله صلى الله عليه وسلم فتم اشرف أصله وطهارة مولده ومنها أسماؤه التي  
اختارها الله وسماهبها ومنها حذبه على أمته ورأفته بهم وماساق الله تعالى به اليهم من الخيرات  
العظيمة في الدنيا وشفاعته لهم في الاخرى ومنها زهده في الدنيا وصبره على شدائدها ومنها احسن  
خاقه وخلقه ومنها بيانه وفصاحته فاعادة ما يتبعه الولوع بذكرها (٣) واتباع سنته وسنة  
خلفائه الراشدين والحرص على اظهار دعوته واقامة شريعته والتسبب في استحقاق شفاعته  
والمقام مع البعد من زمانه على الحالة التي كان لا ينبغي ان يستحيامن لو كان المقام عليها (٤) نصب  
عينه والفرح بالكون من امته ومستحبي دعوته وادمان تلاوة القرآن الناطق بحجته ومنها  
تعظيمه ويتبعه اكرار الصلاة عليه خصوصا في الليلة القراء واليوم الازهر فمن فعل ذلك فقد أحبه  
اه لمخاض زيادة (قوله اتباع سنته) روى الاصماني في الترغيب حديث ان يستكمل مؤمن ايمانه  
حتى يكون هو ابعها ما اجتبت به واسناده حسن اه اتمام الدراية شرح النقاية للسيوطي وكذا  
رواه الترمذي والمراد بالهوى الميل كافي الخادى على الطريقة المحمدية وفي صحيح البخارى من كتاب  
النكاح عن أنس انه قال جاء (٥) ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون  
عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم (٦) فقالوا قالوا أين نحن من النبي  
صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال أحدهم أما أنا فاني أصلي الليل أبدا  
وقال آخر أنا صوم الدهر ولا أفطر وقال آخر أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله اني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنني  
أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني اه (قوله وسنة  
خلفائه الراشدين) أخرج الترمذي وأبو داود حديث أو صيكم بتقوى الله والسمع والطاعة  
وان تأمر عليكم عبد فاطيعه وانه من يعش منكم فسيروا اختلاف كثيرا فاعليكم بسنتي وسنة  
الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل  
محدث بدعة وكل بدعة ضلالة اه من الاربعة النووية (قوله نسبا) أى أقاربه قال تعالى

(١) قوله منزلة هو بفتح الميم  
وكسر الزاي اه مصحح

(٢) قوله لحديث البيهقي المتقدم  
أى والحديث مسلم من قال أشهد  
أن لا اله الا الله وحده لا شريك له  
وأن محمدا عبده ورسوله وان عيسى  
عبد الله وكلمته ألقاها الى مريم  
وروح منه وان الجنة حق وان النار  
حق أدخله الله من أى أبواب الجنة  
الثمانية شاء وفي رواية على ما كان  
من عمل اه منه

(٣) قوله واتباع سنته عده أصحاب  
الشعب كابن حجر العسقلاني والعيني  
شعبة مستقلة في أعمال القلوب واعله  
باعتبار الميل اليه صلى الله عليه وسلم  
اه منه

(٤) قوله نصب عينه هو بضم  
فسكون اه مصحح

(٥) قوله ثلاثة رهط مركب اضافي  
اه مصحح

(٦) قوله فقالوا بضم اللام  
المشددة أى رأوها قليلا اه مصحح

وسكنى وفيه اعتقاد اذ هاب الله  
الرجس عنهم وتطهيرهم

(١) قوله قل لا أسألكم عليه الخ  
الاستدلال بهذه الآية بناء على  
القول بانها محكمة لم تنسخ بشئ  
لقول النبي صلى الله عليه وسلم اني  
تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا  
بعدي أحد هماً أعظم من الآخر  
كتاب الله عز وجل حبل ممدود من  
السماء الى الارض وعترتي أهل  
بיתי ولن يفترقا حتى يرداعي  
الحوض فانظروا كيف تخلفوني  
فيهما أخرجه الترمذي وقال حسن  
غريب اه منه

(٢) قوله كما في حديث أخرجه  
الطبراني الخ ذكره الشيخ حسن  
العمري في مشاريق الانوار قالت  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
طيب النفس أي منسرحاً فقلت  
يا رسول الله ادع لي فقال اللهم اغفر  
لعائشة ما تقدم من ذنبها وما تأخر  
وما أسرت وما أعلنت فضحكت  
عائشة حتى سقط رأسها في حجرها  
من الضحك فقال صلى الله عليه  
وسلم أسرك دعاي فقات ما لي  
لايسرن دعاؤك قال فوالله انها  
لدعوتني في كل صلاة اه منه

(٣) مرط مرحل المرط بكسر  
الميم كساء ومرحل بالحاء المهملة  
الموشى المنقوش عليه صور رجال  
الابل أو بالجم عليه صور المراحل  
وهي القبور كما في النووي على مسلم  
اه منه

(١) قل لا أسألكم عليه أجزالا المودة في القربى خان المراد بالقربى أثار به صلى الله عليه وسلم  
على أحد أقوال في الآية (وروى الترمذي والخا كم عن ابن عباس حديث أحبوا الله لما يغذوكم  
به من نعمه وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي كذا في الجامع الصغير وصححه كما في شرحه  
للمناوي (وفي الجامع الكبير حديث أربعة أنا شفع لهم يوم القيامة المكرم لذريق والقاضي  
لهم حوائجهم والساعي لهم في أمورهم عندما اضطروا اليه والمحلب لهم بقلبه ولسانه أخرجه  
الدبلي من طريق عبد الله بن أحمد بن عاصم عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن أبيه عن علي  
المرتضى كرم الله وجهه ورضي عنه (قوله وسكنى) أي أزواجه قال تعالى وأزواجه أمهاتهم  
أي في الحرمة والمودة المقصود لآزواجهن واحترامهن وعلى الخصوص عائشة لما ورد فيها عائشة  
زوجتي في الجنة أخرجه ابن سعد عن مسلم البطين مرسل كذا في الجامع الصغير (وفي الترمذي  
ان جبريل جاء بصورتهم في حريرة خضراء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذه زوجتك في الدنيا  
والآخرة وقال هذا حديث حسن غريب (وعند ابن خبان أنه لما سار النبي صلى الله عليه  
وسلم فاطمة في مرضه تكلمت عائشة فقال صلى الله عليه وسلم أماتر ضين أن تكوفي زوجتي  
في الدنيا والآخرة (وفي الامامة لابن حجر من طريق مولى الغفاريين أن عائشة قالت يا رسول الله  
من أزواجك في الجنة قال أنت منهن (وروى البخاري في صحيحه ان أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم كانوا يتخرون بهديا لهم يوم عائشة فكلهم زوجات النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة أن تكلم النبي  
صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا اليه حينما كان أو حينما دارقالات أم سلمة فذكرت  
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأعرض عني فلما عاد الى ذكرته ذلك فأعرض عني فلما كان في  
الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل علي الوحي وأنا في خلاف  
امرأتمنكن غيرهما ثم أرسل الزوجات فاطمة للنبي صلى الله عليه وسلم تكلمه فيما كلمته أم سلمة  
فقال لفاطمة ألسنت تحبين ما أحب قالت بلى قال فأجبي هذه يعني عائشة (وقد دعا لها صلى الله  
عليه وسلم بأن يغفر الله لها ما تقدم من ذنبها وما تأخر (٢) كما في حديث أخرجه الطبراني والبخاري  
وابن حبان عنها (وفي الجامع الكبير حديث من أحب أصحابي وأزواجي وأهل بيتي ولم يطعن في  
أحد منهم وخرج من الدنيا على محبتهم كان معي في درجتي يوم القيامة أخرجه الملا في سيرته عن  
ابن عباس (قوله وفيه اعتقاد اذ هاب الله الرجس عنهم وتطهيرهم) أي لقوله تعالى اغار به الله  
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فأما دخول أثار به صلى الله عليه وسلم في  
مضمون هذه الآية الكريمة فلما في صحيح مسلم بسنده عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم غداة وعاليه (٣) مرط مرحل من شعر أسود بفضله الحسن بن علي فأدخله ثم جاء  
الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم  
الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا اه (وأما دخول أمهات المؤمنين في مضمون انما يريد الله ليذهب  
التزول فان ما قبل هذه الآية وما بعدها خطاب لهن في ارشادهن بالامر والنهي وما بين ذلك بيان  
لحكمته كما أفاده البيضاوي (وتند كبر الضمير لدخول بيته النسب (وما قبل انه لم اعاد لفظ  
الاهل على حديثه تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم أهل البيت لزوجتي وأنا  
ابراهيم الخليل عليه وعلى نبينا وعلى سائر الانبياء الصلاة والسلام ويقضي ذلك تخصيص  
الآية بالزوجات يرتبه ما روى الضعيف باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حين سأله

### وحب أصحابه

(١) قوله لزيادة النسبة الخ أى حتى يدخلوا فى الآية مع بيت السكنى فان ارادتهم فى هذه الآية قبل ورود هذا الحديث كانت خفية لما ان الزوجات هن المخاطبات بها وتذكير الضمير وان يكن لانتقال بيت الذنب الا انه كان محتملا لانه لمرعاة لفظ الامل كما افاده ابن حجر الهيئى فى الصواعق اه منه

(٢) قوله والحاصل ان البيت الخ على هذا ورد حديث من مروان يكال بالميكال الا وفى اذ اصلى علينا أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي وأزواجه امهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد أخرجه أبو داود والبيهقى فى السنن عن أبي هريرة كذا فى الجامع الكبير اه منه

(٣) قوله أخرجه ابن عساکر وأخرج أيضا عن عياض الانصارى حديث احفظونى فى أصحابى وأصهارى فمن حفظنى فيهم كان عليه من الله حافظ ومن لم يحفظنى فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه تخلى الله اليه وأوشك ان يأخذه وأخرجه الطبرانى فى الكبير والبغوى وأبو نعيم فى المعرفة كذا فى الجامع الكبير اه منه

عائشة عن أهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس لتدخلن الله هذه الآية فاطمة وزينب ورقية وأم كلثوم وعليها والحسن والحسين وجعفر وأزواج محمد وأقرباؤه اه من المواقيف وشرحها للسيد (وفى مشارق الأنوار للعدوى التخصيص (أى بفاطمة وابنها وبعلها فى حديث الكساء) (١) لزيادة النسبة الخاصة بهم لئلا يهمل من تمام المسكنة والرتبة عنده ولا ينفى ذلك العموم ويحتمل أن التخصيص لامر الهى يدل له حديث أم سلمة قالت فرفعت الكساء لادخل فحذبه من يدى وقال انك على خير اه (قلت) ويدل له أيضا ما فى المواهب اللدنية ان النبي صلى الله عليه وسلم غطي بنى العباس بشملة له سوداء مخططة بجمرة وقال اللهم ان هؤلاء أهل بيتى وصيرنى فاسترهم من النار كسترهم بهذه الشملة فلم يبق فى البيت مدبرة ولا باب الا آمن \* وحديث سلمان منا أهل البيت أخرجه الطبرانى فى الكبير والحاكم عن عمرو بن عوف كذا فى الجامع الصغير (٢) والحاصل أن البيت فى آية انما يريد الله الخ هو البيت العام للنسب والسكنى والبيت فى حديث الكساء هو البيت الخاص بفاطمة وابنها وبعلها رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (قوله وحب أصحابه) روى ابن غيلان عن أنس حديث من أحسن القول فى أصحابى فهو مؤمن كذا فى الجامع الكبير (وفيه) أخرجه أبو سعيد فى شرف المصطفى عن أنس حديث من أحسن القول فى أصحابى فقد برئ من النفاق ومن أساء القول فى أصحابى كان مخالفا لسننى ومأواه النار وبئس المصير (وأخرج الترمذى وقال غريب وأحمد ومسلم والبخارى فى تاريخه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب كذا فى الجامع الكبير والقاضى عياض فى الشفاء عن عبد الله بن مغفل حديث الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك ان يأخذه (وفى الجامع الكبير) أخرجه ابن النجار عن أنس حديث الله الله فى أصحابى فمن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن أحبهم فبحبى أحبهم اللهم أحب من أحبهم وأبغض من أبغضهم اه وبهذا يتقوى حديث ابن مغفل على ان شارح الشفاء مالا على القارى قواه (وأخرج الديلمى انه صلى الله عليه وسلم قال من أحب الله أحب القرآن ومن أحب القرآن أحبى ومن أحبى أحب أصحابى وقرابى كذا فى الصواعق (وفى الجامع الكبير) حديث من أحب جميع أصحابى وتو لا هم واستغفر لهم جعله الله يوم القيامة فى الجنة أخرجه ابن عرفة العبدى عن جمع من الصحابة (وفى تفسير الدر المنثور) أخرجه ابن النجار فى تاريخه عن الحسين مرسل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى أسامى وأسامى الاسلام حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب أهل بيته (وأخرج ابن عدى فى الكامل والديلمى فى مسند الفردوس عن على حديث أثبتكم على الصراط أشدكم حبلا أهل بيتى ولاصحابى كذا فى الجامع الصغير (وفى الجامع الكبير) حديث احفظونى فى أصحابى فمن حفظنى فى أصحابى رافقنى وورث على حوضى ومن لم يحفظنى فيهم لم يرد على حوضى ولم يرنى الا من بعيد (٣) أخرجه ابن عساکر عن عمرو بن وهب (وفيه) احفظونى فى أصحابى فمن حفظنى فيهم كان عليه من الله حافظ ومن لم يحفظنى فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه تخلى الله اليه وأوشك ان يأخذه أخرجه الشيرازى فى الاقبال عن أبي سعيد (وفى الجامع الصغير) حديث فليكون لأصحابى زلة يغفرها الله تعالى لسألتهم مبهى أخرجه ابن عساکر عن على (وفيه) أريت ما تلقى امتى من بعدى وسفلى بهضهم دما بعض وكان ذلك سابقا من الله كما سبق فى الام قبلهم

لا سيما أصهاره وحب الانصار  
وقريش والعرب وفيها اعتقاد  
تعظيمه ويتبعه كثر الصلاة  
عليه **(الحادية عشرة)** الحياء  
**(الثانية عشرة)** الاخلاص  
وفيه ترك الرياء والنفاق

(١) قوله فكلهم من أهل الجنة  
في الجامع الصغير حديث سألت  
ربي ان لا تزوج الى أحد من امتي  
ولا تزوج الى أحد من امتي الا  
كان معي في الجنة فاعطاني ذلك  
أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم  
عن عبد الله بن أبي أوفى وابن  
عساكر وابن النجار عن ابن عمرو  
وفيه حديث سألت ربي ان لا أزوج  
الامن أهل الجنة ولا أزوج الامن  
أهل الجنة أخرجه الشيرازي في  
الانقلاب عن ابن عباس وفي الفتح  
المبين للعلامة السيد أحمد دحلان  
المكي حديث اني سألت الله ان  
لا يعذب من صاهرتي وأصاهرتي  
وفي الجامع الكبير حديث سألت  
ربي لاصهاري الجنة فاعطانيها  
البتة أخرجه أبو الخير الحارثي  
القزويني عن ابن عباس اه منه

(٢) قوله تقدم في حديث الشعب  
الخ وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي  
عن ام المنذر حديث يا أيها الناس  
ألا تستحيون من الله تعالى قالوا  
وما ذلك يا رسول الله قال تجمعون  
مالا تاكلون وتاملون مالا  
تدركون وتبنون مالا تسكنون اه  
من الطريقة المحمدية اه منه

فسأله أن يولي شفاعة فيهم يوم القيامة ففعل أخرجه أحمد والطبراني في الاوسط والحاكم عن  
أم حبيبة (وفي الجامع الكبير والصغير اذا ذكر أصحابي فأمسكوا واذا ذكرت النجوم (أي علم  
تأثيرها عزري) فأمسكوا واذا ذكرت القدر فأمسكوا أخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في  
الحلية وابن صرصر في أماليه عن ابن مسعود وحسنه والطبراني في الكبير عن ثوبان وابن عدي  
في الكامل عن عمر (وأخرج أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي عن أبي سعيد الخدري  
وابن ماجه عن أبي هريرة حديث لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أتفق مثل  
أحد ذهب ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه كذا في الفتح المبين للعلامة السيد أحمد دحلان المكي  
(قوله لا سيما أصهاره) أي كآبي بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاوية (١) فكلهم من أهل الجنة  
(قوله وحب الانصار) في صحيح البخاري حديث آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغض  
الانصار (قوله وقريش والعرب) في الجامع الصغير حديث حب قريش ايمان وبغضهم كفر  
وحب العرب ايمان وبغضهم كفر فمن أحب العرب فقد أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني  
أخرجه الطبراني في الاوسط عن أنس (قوله اعادة تعظيمه) أي لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض تعظيما اه  
اتمام الدراية وقال تعالى لا تجعلوا دعا الرسول ينكم كدعاء بعضكم بعضا وقال تعالى ولكن  
رسول الله وخاتم النبيين قال الشيخ هبة الله في كتاب الناسخ والمنسوخ والمعنى قولوا يا رسول الله  
\*(تنبيهه) في منهاج الحلبي التعظيم منزلة فوق المحبة وهو أخص منها لان كل معظم محب عادة  
ولا عكس ألا ترى ان الوالد يحب ولده ولكن حبسه اياه يدعو الى تكريمه ولا يدعو الى تعظيمه  
والوالد يحب والده ويحب مع له بين التكريم والتعظيم ومن التعظيم الا أن زيارته وتعظيم حرمه يعني  
المدينة والانتها عما حرمه منها وفيها اكرام أهلها لاجل سلفهم الذين آووه ونصروه ومنه قطع  
الكلام اذا جرى ذكره أو روي ما جاء عنه وصرف السمع والقلب اليه ثم الاذعان له والتوقى من  
معارضته وضرب الامثال له ومنه ان لا ترفع الاصوات عند قبره وان لا يخاض عنده في لهو  
ولا لغو ولا باطل ولا شئ من امور الدنيا لا يلبق بجلال قدره ومكانته من الله عز وجل اه ملخصا  
(قوله الحياء) (٢) تقدم في حديث الشعب والحياء شعبة من الايمان (قوله الاخلاص)  
روى أحمد وصححه والحاكم حديث ثلاث لا يفل عليهن قلب المؤمن اخلاص العمل لله وطاعة  
ذوى الامر وزوم الجماعة ومعنى لا يفل لا يحقد عليهن أي لا يكون بينه وبينهن عداوة اه اتمام  
الدراية وروى الدارقطني عن الضحاك بن قيس حديث أخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يقبل  
الا ما خلس له كذا في الجامع الصغير وأخرج أحمد والطبراني في الكبير عن أبي موسى الاشعري  
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى  
من ديب النمل فقال له من شاء الله أن يقول وكيف تنقيه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله  
قال قولوا اللهم انا نعوذ بك من ان نشرك بك شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه وأخرجه أبو يعلى من  
حديث حذيفة وزاد يقول كل يوم ثلاث مرات اه من الطريقة المحمدية للبركوي (قوله الرياء)  
روى ابن ماجه حديث ان أخوف ما أخاف على امتي الاشرار بالله أمانى است أقول يعبدون  
شمسا ولا قرا ولا وثنا ولكن (أقول تعمل) اعمالا لغير الله وشهوة خفية اه اتمام الدراية وعزري  
على الجامع الصغير (قوله والنفاق) روى البخاري حديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب



والثالثة عشرة **السروور بالحسنة**  
والاغنام بالسينة **الرابعة**  
عشرة **الحب في الله خصوصا**  
العلماء والبغض في الله خصوصا  
الظلمة وفيه ترك ولاية الكافرين  
وترك الحسد والحقد والشهامة  
والبغضاء وسوء الظن بالمسلم  
للاحترام

(١) قوله **كثرب البقرة الترب**  
شحم رقيق حول الكرش والامعاء  
شبه الشمس به في مطلق التفرق  
والاختصاص بموضع دون آخر  
لتفرق شعاعها عند الغروب  
واختصاصه ببعض المواضع كما ان  
الشحم المذكور فيه تفرق  
واختصاص ببعض الكرش كذا  
يؤخذ من نهاية ابن الاثير في غريب  
الحديث اه صححه

(٢) من سرته حسنة الخ في  
الجامع الكبير اخرج الطبراني في  
الكبير وابن عساکر عن أبي امامة  
وتمام عن أبي امامة وعمر حديث  
من ساءه سيئته وسرته حسنة  
فهو مؤمن اه وصححه اه منه

(٣) قوله الحسد باكل الحسنات  
من ثم دخل تركه في شعب الإيمان  
وفي الجامع الصغير روى ابن عساکر  
في تاريخه عن ابن مسعود حديث  
اياكم والكبر فان ابليس حمله الكبر  
على أن لا يسجد لآدم واياكم  
والحرص فان آدم حمله الحرص  
على أن أكل من الشجرة واياكم  
والحسد فان ابني آدم انما قتل  
أحدهما صاحبه حسدا فهن أصل  
كل خطيئة اه منه

واذا وعد أخلف وإذا اتفق خان \* وحديث أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت  
فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اتفق خان وإذا حدث كذب وإذا  
عاهد غدر وإذا خاصم فجر \* وفيه حديث تجد شتر الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين الذي  
يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه \* وفي الجامع الصغير حديث من كان له وجهان في الدنيا كان  
له يوم القيامة لسانان من نار رواه أبو داود عن عمار \* وفيه آية ما ينشأ بين المنافقين منهم  
لا يتصلعون من زمزم رواه البخاري في التاريخ وابن ماجه والحاكم عن ابن عباس \* وفيه آية  
ينشأ بين المنافقين شهود العشاء والصبح لا يتطيعونهم رواه سعيد بن منصور في سننه عن سعيد  
ابن المسيب مرسل \* وفيه ألا أخبركم بصلاة المنافق أن يؤخر العصر حتى إذا كانت الشمس  
(١) كثرب البقرة صلاها فأخرجها الدارقطني والحاكم عن رافع بن خديج \* وفيه حديث  
المنافق لا يصلي الصلوة ولا يقرأ قل يا أيها الكافرون أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن  
عبد الله بن جراد \* وفيه المنافق يلا عني يكي كإشياء أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن  
علي **(قوله السروور بالحسنة)** في الجامع الكبير أخرج الخطيب عن جابر والطبراني في الكبير  
عن أبي موسى حديث (٢) من سرته حسنة وساءته سيئة فهو مؤمن **(قوله خصوصا العلماء)**  
في البدر المنير حديث إذا بغض المسلمون علماءهم وأظهروا عمارا أسواقهم وتألّبوا على جمع  
الدراهم رماهم الله باربعة خصال بالقحط من الزمان والجور من السلطان والخيانة من ولاية الحكام  
والصولة من العدو ورواه الديلمي **(قوله خصوصا الظلمة)** في الجامع الصغير روى الترمذي  
والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية الشريفة في امتي أخفى من ديب الخ على الصفا في اللبلة الظلماء  
وأذناه ان تحب على شيء من الجور وتبغض على شيء من العدل وهل الدين الا الحب في الله  
والبغض في الله قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله **(قوله ترك ولاية الكافرين)**  
قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون ان  
تجعله الله عليكم سلطانا مينا **(قوله وترك الحسد الخ)** روى ابن ماجه عن أنس حديث (٣) الحسد  
ياكل الحسنات كما تأكل النار الحطب والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار والصلوة نور  
المؤمن والصلوات جنة من النار كذا في الجامع الصغير \* وروى الطبراني حديث ان النعمة والحقد  
في النار لا يجتمعان في قلب مسلم اتهم الدراية \* وأخرج الترمذي عن وثالة بن الاسقع حديث لا تظهر  
الشماقة بأخيك فيعافيه الله تعالى ويتملك كذا في الطريقة المحمدية \* وروى الترمذي وأحمد  
والضياء عن الزبير بن العوام حديث دب اليكم داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء والبغضاء هي  
الحالقة حالقة الدين لاحالقة الشيعر والذى نفس محمد بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا  
حتى تحابوا أولا أرونيكم بشي اذا فعاقموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم كذا في الجامع الصغير  
\* وفيه أيضا حديث اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا  
ولا تباذروا وكوّنوا عباد الله اخوانا ولا يحط الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك رواه  
مالك والشيخان وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة \* وأخرج ابن الجار حديث من أساء أخيه  
الظن فقد أساء بربه ان الله تعالى يقول اجتنبوا كثيرا من الظن اه زواج (وفيها أخرج ابن ماجه  
حديث اذا ظننتم فلا تحقوا واذا حسدتم فلا تبغوا واذا اظننتم فامضوا وعلى الله فتوكلا واذا  
وزنتم فارجحوا **(قوله للاحترام)** روى الطبراني في الاوسط وابن عدي في الكامل حديث

ترك سخط الرزق في السادسة  
عشرة التوكل على الله وفيه  
الاستسلام لله والاستقارة وترك  
خوف الفقر والظيرة والتمايم  
والتولة والعباقرة والطرق في السابعة  
عشرة التوبة من قريب

(١) قوله حتى يجب لآخيه الخ  
قال القسطن في شرح الأربعين  
النووية المراد بالآخ الاخ في الايمان  
لقوله تعالى انما المؤمنون اخوة.  
وقيل الاعم فيشمل الكافر فيجب  
للكافر ما يجب لنفسه من دخوله  
في الاسلام كما يجب لآخيه المسلم  
ولهذا كان الدعاء به بالهداية  
مستحباً اهـ منه

(٢) قوله ابن مخلد هو بفتح المعجمة  
كافي الخلاصة في أسماء الرجال اهـ  
منه

(٣) قوله التوكل هو الثقة بالله تعالى والاعتماد عليه واعتقاد أن الامر منه واليه هذا تفسير الجمهور وقبره أبو جعفر الطبري بأنه الاعتماد على الله تعالى وقطع النظر عن الاسباب مع التمكن منها فينا في الاكتساب على هذا دون الاول والاوّل هو الرابع لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله وكذا الصحابة وبه يمكنه نفع غيره أخرج أبو يعلى في مسنده والبراز عن أنس والطبراني في الكبير عن ابن مسعود الخلق كلهم عيال الله وأحبهم اليه أنفعهم لعيله كذا في الجوامع الصغير اهـ منه

(٤) قوله ثم يتوبون من قريب  
في تفسير الخازن يعني يتوبون بعد

الاقلاع عن الذنب بزمان قريب لك لا يعدوا في زمرة المصرين اه وفي تفسير النسفي هو ما قبل حضرة قال الموت اه ويرجمه ما أخرجه الترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد لما لم يغرر اه منه

قال عفو الله أكبر من ذنوبك يا حبيب (قوله السر بالسر) في البدر المنير حديث إذا أحدثت ذنبا فأحدث عنده نوبة السر بالسرو العلانية بالعلانية رواه الديلمي (قوله ومنها الندم) في الجامع الصغير حديث ما علم الله من عبد ندامة على ذنب الاغفر له قبل أن يستغفر منه رواه الحاكم عن عائشة وصححه \* وفيه روى أحمد في مسنده والطبراني عن ابن عباس كفارة الذنب الندامة ولولم تذنبوا لآتي الله ب قوم يذنبون ليغفر لهم (قوله الخوف) روى البيهقي في الشعب حديث من أفضل أيمان العبد أن يعلم أن الله معه حيث كان اتمام الدراية \* وفي الجامع الصغير حديث أفضل الأيمان أن تعلم أن الله معك حيث كنت أخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن عبادة بن الصامت \* وأخرج ابن حبان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روي عن ربه عز وجل قال وعزني وجلالي لأجمع على عبدي خوفين وأمنين إذا خافني في الدنيا أمنته يوم القيامة وإن أمنت في الدنيا أخفته يوم القيامة كذا في الطريقة المحمدية \* وفي شعب البيهقي عن عائشة أنها قالت يا رسول الله الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجله أنهم لم إلى ربهم راجعون يا رسول الله هو الذي يرزى ويسرق ويشرب الخمر وهو يخاف الله قال لا يأتني أبي بكر يا بنت الصديق ولكنه الرجل يصلي ويصوم ويخاف أن لا تقبل منه رواه أحمد (قوله الرجاء) قال تعالى الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور وقال تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وواجهوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله وقال تعالى وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين وقال تعالى في قوم مدحهم يرجون رحمة ويخافون عذابه وقال تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين فالرغبة الرجاء والرغبة الخوف \* وفي شعب البيهقي ان عمر بن الخطاب اشتكى فدخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم يعودده فقال كيف تجدك يا عمر فقال أرجو وأخاف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ما جمع الرجاء والخوف في قلب مؤمن الا أعطاه الله الرجاء وآمنه الخوف اه (قوله حسن الظن بالله تعالى) قال تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم \* وروى أحمد في مسنده والترمذي والحاكم عن أبي هريرة حديث ان حسن الظن بالله من حسن عبادة الله كذا في الجامع الصغير \* وروى مسلم عن جابر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول لا يعوتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله عز وجل \* وأخرج أحمد وابن حبان والبيهقي عن وثالة حديث قال الله جل وعلا أنا عند ظن عبدي بي (٢) ان ظن خير اقله وان ظن شر اقله كذا في الطريقة المحمدية للبركوي \* ورواه الغزالي في الاحياء بلفظ أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء (قوله وترك اليأس الخ) قال تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقال تعالى وهل يقنط من رحمة ربه الا الضالون \* وأخرج الديلمي وابن ماجه في تفسيره انه صلى الله عليه وسلم قال أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل اه والقنوط أبلغ من اليأس قال تعالى وان مسه الشرف فموس قنوط وسوء الظن أبلغ منهم ما لا يأس وقنوط وزيادة التجويزه على الله تعالى أشياء لا تليق بكرمه وجوده اه زواج (قوله الشكر لله تعالى) روى الديلمي في مسنده الفردوس حديث الايمان نصفان نصف في الصبر ونصف في الشكر اتمام الدراية \* ورواه الترمذي بلفظ نصفان نصف للشكر ونصف للصبر \* وفي الجامع الصغير رواه البيهقي عن أنس بلفظ نصفان نصف في الصبر ونصف في

السر بالسرو العلانية بالعلانية ومنها  
الندم (الثامنة عشرة) الخوف  
وفيه ترك الامن من مكر الله تعالى  
أي لا يستتر في المعاصي اتكالا على  
الرحمة (التاسعة عشرة) الرجاء  
وفيه حسن الظن بالله تعالى وترك  
اليأس والقنوط وسوء الظن بالله  
تعالى (العشرون) الشكر لله  
تعالى

(١) قوله ما اجتمع الرجاء الخ  
اجتماعهما مقيد بالعبادة لما في  
شعب البيهقي قال حوشب حديثي  
أم الدرداء عن أبي الدرداء عن  
نبي الله صلى الله عليه وسلم عن  
جبريل عن ربه تبارك وتعالى قال  
قال ربكم عبدي ما عبدتني  
ورجوتني ولم تذكرني بشيء أغفرت  
للك على ما كان منك ولواستقبلتني  
بملاء الارض خطايا وذنوبا  
استقبلتك بمثلها مغفرة أعفرتك  
ولا أبالي اه منه

(٢) قوله ان ظن خير اقله أي مع  
العمل الحديث الترمذي الكيس  
من دان نفسه وعمل لما بعد  
الموت والعاجز من أتبع نفسه  
هو اه وتعين على الله تعالى اه من  
الجامع الكبير اه منه

ويتبعه الشكر لمن أحسن إليه (الحادية ٣٤) والعشرون (الصبر) الثانية والعشرون (التواضع) ولا تعلق وفيه توفير الكبير وترك  
الكبر وفيه البذاذة وترك العجب  
والخيلاء وترك كية النفس قولا  
وحب أن يمدح مدح عالم يفعل  
الثالثة والعشرون (الرحمة)  
وفيها رحمة الصغير

(١) قوله تواضعوا الخ روى ابن أبي  
الدينا عن محمد بن عميرة العبدى  
حديث التواضع لا يزيد العبد الا  
رفعة فتواضعوا برفعةكم الله والعفو  
لا يزيد العبد الا عزا فاعضوا بعزكم  
الله والصدقة لا تزيد المال الا كثرة  
فتصدقوا بحكم الله عز وجل كذا  
في الجامع الصغير اهـ منه

(٢) قوله الضعة هي بفتح الصاد  
وكسرهما الاذلال كما يؤخذ من  
القاموس اهـ صححه

(٣) قوله الكبر بطر الحق أى رده  
على قائله كما في كفاية العوام  
أودفع الحق وانكاره ترفعا وتجبرا  
كما في الجامع للصاغاني وغمط الناس  
كسمع وضرب استعقروهم وغمصه  
كضرب وسمع وفسح احتقره  
قاموس اهـ منه

(٤) قوله البذاذة بفتح الموحدة  
وذاين مهمتين رثانة الهيئة كما في  
المنامى لكن المراد في الحديث  
لازمها كما سيأتى وقوله من  
الايمان (ان قيل) يعارضه  
حديث اذا آتاك الله مالا فليز  
عليك فان الله يحب أن يرى أثره  
على عبده أخرجه البخارى في  
التاريخ والطبرانى في الكبير  
والضياء عن زهير بن أبي عقبة كما في  
الجامع الصغير وحديث أحسنوا  
لباسكم وأصلحو أرحالكم حتى

وتبعه الشكر لمن أحسن إليه (الحادية ٣٤) والعشرون (الصبر) الثانية والعشرون (التواضع) ولا تعلق وفيه توفير الكبير وترك

الشكر (قوله الشكر لمن أحسن إليه) الحديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله روى أحمد  
مسند الترمذى والضياء عن أبي سعيد \* والحديث من أعطى شيئا فوجر فليجز به ومن لم يجد  
فليمن به فان أثنى به فقد شكره وان كتمه فقد كفره ومن تحلى بما لم يعط فانه كلابس ثوبي زور روى  
البخارى في الادب وأبو داود والترمذى وابن حبان عن جابر باسناد صحيح اهـ من الجامع الصغير  
وشرحه للمناوى (قوله الصبر) روى في مسند القروس عن معاذ حديث ثلاث من كن فيه  
فهو من الابدال الرضا بالقضاء والصبر عن محارم الله والغضب في ذات الله عز وجل اهـ من  
الجامع الصغير (قوله التواضع) روى الخطيب في الجامع عن أبي هريرة حديث (١)  
تواضعوا لمن تعاون منه وتواضعوا لمن تعلمونه ولا تكونوا جابرة العلماء وروى أبو نعيم في الحلية  
عن ابن عمر حديث تواضعوا وجالسوا المساكين تذكروا من كبراء الله وتخرجوا من الكبر  
كذا في الجامع الصغير \* وفيه حديث الاكل مع الخادم من التواضع فنأكل معه اشتاقت  
اليه الجنة روى أبو الفضل عن جعفر بن محمد بن جعفر والد يلى عن أم سلمة (قوله بلا تعلق)  
التواضع المحمود انظار (٢) الضعة بمادون مرتبة قليلا ما ان كثر فهو تعلق اى تذلل  
مذموم أخرجه ابن عدى عن معاذ وأبي أمامة هر فوعا حديث ليس من أخلاق المؤمن التعلق  
الا في طلب العلم (قوله توفير الكبير) روى البخارى في الادب حديث من لا يرحم صغيرا ويعرف  
حق كبير فليس منا \* وروى الطبرانى في الكبير عن أبي أمامة حديث ثلاثة لا يستخف بحقهم  
الامناف ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم وامام مقسط كذا في الجامع الصغير وحسن \* وفيه  
أخرج أبو الشيخ في التوبيخ عن جابر حديث ثلاثة لا يستخف بحقهم الامنافق بين النفاق  
ذو الشبهة في الاسلام والامام المقسط ومعلم الخير (قوله وترك الكبر) روى مسلم حديث  
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا  
وفعله حسنة قال ان الله جليل يحب الجمال (٣) الكبر بطر الحق وغمط الناس وروى وغمص  
الخلق \* وفي صحيح البخارى حديث ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر اهـ الجواظ  
كشداد الختال والكثير الكلام قاموس (قوله البذاذة) في الجامع الصغير وشرحه للمناوى  
حديث (٤) البذاذة من الايمان روى أحمد وابن ماجه والحاكم عن أبي أمامة البخارى باسناد  
حسن صحيح (قوله العجب) في الجامع الصغير حديث ثلاث منجيات خشية الله تعالى في السر  
والعلانية والعدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى وثلاث مهلكات هوى  
متبع وشح مطاع وإعجاب المرء بنفسه روى أبو الشيخ في التوبيخ والطبرانى في الاوسط عن أنس  
(قوله والخيلاء) في صحيح البخارى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من جرت ثوبه خيلاء لم ينظر  
الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر ان أحد شقي ثوبي يسترخى الا ان أتعاهد ذلك منه فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء اهـ \* وفي صحيح مسلم ان الله لا ينظر الى من  
يجترأ زار بطرا روى أبو هريرة (قوله وترك كية النفس قولا) أى لقوله تعالى ولا تزكوا أنفسكم  
وقيد بالقول لان التزكية نال فعل مطلوبة قال تعالى قد أفلم من زكاه (قوله وحب أن يمدح  
بما لم يفعل) أى لقوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يمدحوا بما لم يفعلوا  
فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم (قوله الرحمة الخ) روى البخارى حديث  
لا تنزع الرحمة الا من شقي \* وروى الشيخان حديث من لا يرحم الناس لا يرحمه الله اهـ اتمام

تكونوا كأنكم شامة في الناس روى ابن عدى كافي البدر المنير وأخرجه الحاكم عن سهل بن الحنظلية كما في الجامع الصغير الدراية  
(يقال) يدفع ذلك بان المراد بالبذاذة في الحديث التواضع في اللباس وترك التبعج به كافي نهاية ابن الاثير في غريب الحديث اهـ منه



الدراية \* وروى البخاري في الادب عن ابن عمرو بن العاص حديث من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا واسناده حسن كما في الجامع الصغير وشرحه للمناوي (قوله قسوة القلب) أخرج الحاكم عن علي بن حديث اطلبوا المعروف من رجاء امتي تعيشوا في أكنافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فان اللعنة تنزل عليهم يا علي ان الله خلق المعروف وخلق له أهلا خفيه اليهم وحب اليهم فعمله ووجه اليهم (١) طلابه كما وجه الماء الى الارض الجديدة لتحيا به ويحيها به أهلها ان أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة أخرجه الحاكم عن علي بن من الجامع الصغير (قوله الزهد الخ) عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي قال جاز رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا علمته أحب في الله وأحبني الناس فقال ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد (٢) وفيما في أيدي الناس يحبك الناس رواه ابن ماجه وغيره بإسناد حسنة اه من الاربعين النووية \* وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي عن الحسن البصري حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة كذا في الطريقة المحمدية \* وفيها أخرج ابن أبي الدنيا عن أنس حديث أكثر ما من ذكر الموت فانه يحص الذنوب ويرزق في الدنيا \* وفي الجامع الصغير روى سعيد بن منصور في سننه وأجد في مسنده عن محمود بن لبيد حديث اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت والموت خير له من الفسنة ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب \* وفي صحيح البخاري حديث ان الاكثرين هم الاقلون الامن قال بالمال هكذا ورواه أبو ذر \* وروى ابن عدي في الكامل والبيهقي عن ابن عمر حديث ابن آدم عندك ما يكفيك وأنت تطلب ما يطفئك ابن آدم لا بقليل تقع ولا بكثير تشبع ابن آدم اذا أصبحت معافي في جسده (٣) في سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفاء اه من الجامع الصغير \* وفي صحيح البخاري حديث كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل \* وفي الطريقة المحمدية عن أنس حديث حسب امرئ من الشر الامن عصمه الله تعالى أن يشير الناس اليه بالاصابع في دينه ودينه اه أخرجه البيهقي \* وفي الجامع الكبير أخرج الديلمي عن ابن عباس حديث حب الثناء من الناس يعمى ويصم (قوله ترك الحرص الخ) روى الترمذي عن كعب بن مالك حديث ما ذهبان جاثعان أرسلاني غنم بأفسد لهما من حرص المرء على المال والشرف لدينه (٤) كما في الطريقة المحمدية (قوله وترك الطمع) في الجامع الصغير حديث اياكم والطمع فانه الفقر الحاضر واياكم وما يعتذر منه رواه الطبراني في الاوسط \* وفيه روى الشيخ عن ابن عساكر مرسل حديث غمانية أبغض خليفة الله اليه يوم القيامة (٥) السقارون وهم الكذابون والخيالون وهم المستكبرون والذين يكثرزون البغض لاخوانهم في صدورهم فاذا أتوهم تخلفوا اليهم والذين اذا دعوا الى الله ورسوله كانوا بطاء واذا دعوا الى الشيطان وأمره كانوا سراعا والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا الا استحوا به بأيمانهم وان لم يكن لهم ذلك بحق والمشاؤون بالتمية والمفتقون بين الاحبة والباغون البراءة الدخسة أولئك يقدرهم الرحمن عز وجل اه \* وفي صحيح البخاري حديث انظروا الى من هو أسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر لا تزدروا نعمة الله عليكم (قوله تلاوة القرآن) قال الله تعالى وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حالا \* روى الديلمي حديث أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن أي من أكثر الناس عبادة أكثرهم تلاوة للقرآن اذا انضم الى ذلك العمل به لان العبادة فعل

وترك قسوة القلب (الرابعة والعشرون) الزهد في الدنيا والمال والجاه وفيه ترك الحرص على المال والشرف وترك الطمع (أعمال الاسان عثمان شعب)

(الاولى) التلطف بالتوحيد (الثانية) تلاوة القرآن

(١) قوله طلابه بالتشديد كما في المناوي اه مصحح

(٢) قوله فيما في أيدي الناس

الذي في الجامع الصغير فيما عنده

الناس اه مصححه

(٣) قوله في سربك بكسر السين

وسكون الراء الطريق والبال

والقلب والنفس وبفتح السين

الطريق كما في القاموس وبفتحتين

المنزل كما في المناوي اه منه

(٤) قوله كما في الطريقة المحمدية

وأخرجه أجدو الترمذي عن كعب

ابن مالك واسناده كما قال المنذرى

جيد اه من الجامع الصغير وشرحه

للمناوي اه مصحح

(٥) قوله السقارون بسين أو صاد

مهلتين وقاف مشددة كما في

المناوي وبطاء بكسر الموحدة

ممدودا جمع بطي وسراعا مثلث

السين والدخسة بالتحريك الزلق

مفعول باغون ويقدرهم من بابي

سمع ونصري يكرههم اه مصححه

المكلف على خلاف هوى نفسه تعظيماً له ذكره العزيزي \* وفي شعب البيهقي حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه \* وفيها حديث أن هذا القرآن مأدبة الله فاقبلوا مأدبته ما استطعتم أن هذا القرآن حبل الله والنور المبين والشفاء السافع عصمة من تمسك به ونجاة من تبعه لا يهوج فيقوم ولا يزيع فيمسح لا تنقضى بحوائبه ولا يخلق من كثرة الرد فأتلوه فان الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنة أما إني لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف ثلاثون حسنة \* وفي الجامع الكبير حديث يأهل القرآن لا تؤسداً والقرآن وأتلوه حق تلاوته آناه الليل والنهار وأفشوه وتغنوا به وتدبروا ما فيه لعلكم تفعلون (١) ولا تعجلوا نوابه فان له نواباً أخرجه البيهقي في الشعب عن عبيدة المكي \* وروى البيهقي حديث أفضل عبادة أمي قراءة القرآن \* وروى مسلم حديث أقرؤا القرآن فانه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه \* وروى الترمذي وحسنه عن أبي سعيد الخدري حديث يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السالمين \* وروى البيهقي في الشعب حديث قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير اه تمام الدراية (قوله الاحتراز عن نسيانه) أي الناسي من تركه (٢) فينبغي تعاهده (قوله تعلم العلم لله تعالى) روى ابن ماجه حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم \* وروى الترمذي حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سميت (هيئة أهل الخير) وفقهه في الدين \* وروى حديث تكون قنينة سبع الرجل فيها مؤمناء يسمى كافراً الا من أحياه الله بالعلم اه تمام الدراية \* وفي الجامع الكبير حديث ما عبد الله بشئ أفضل من فقهه في دين الله وفقهه واحداً شذ على الشيطان من ألف عابد ولا كل شئ عماد وعماد الدين الفقه أخرجه الدارقطني والبيهقي عن أبي هريرة \* وفيه حديث يقول الله يوم القيامة يا معشر العلماء اني لم أضع علمي فيكم الا لمعرفة بكم قومي واغاني قد غفرت لكم أخرجه الطيالسي في الترغيب عن جابر \* وفي الطريقة المحمدية أخرجه الترمذي عن ابن عمر حديث من تعلم علماً غير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار \* وأخرج أبو داود عن أبي هريرة حديث من تعلم علماً يتبع به وجهه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرض من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها \* وأخرج الحاكم عن أنس حديث العلماء أمناء الرسل على العباد ما لم يخاطبوا السلطان ويدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا خاطبوا السلطان فقد خافوا الرسل فاعتزلوهم اه (قوله العمل به) في الزواجر أخرجه الشيخان حديث يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق (تخرج) أقتابه (جمع قتب كسر فسكون المهي) فيدور بها كالدور الحارجره فيجتمع أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن الشر وآتية \* وفي الجامع الكبير حديث لا تزول قدم ما عبد يوم القيامة حتى يستل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما فعل فيه الخ وسألت في الحساب (قوله مع عدم التعمق في الدين) في صحيح البخاري حديث ان الدين يسر ولن يشاد هذا الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة \* وفي الجامع الصغير حديث انا كم والتعمق في الدين فان الله تعالى قد جعله سهلاً خذوا منه ما تطيقون فان الله تعالى يحب ما دام من عمل صالح وان كان يسيراً رواه أبو القاسم بن بشر في أماليه عن عمر \* وورد

وفيها الاحتراز من نسيانه  
 (الثالثة) الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (الرابعة) تعلم العلم لله تعالى ويتبعه العمل به مع عدم التعمق في الدين

(١) قوله ولا تعجلوا نوابه أخرجه ابن مردويه عن جابر ان لقارئ القرآن دعوة مستجابة فان شاء صاحبها تجلها في الدنيا وان شاء أخرها الى الآخرة كذا في الجامع الصغير ولا معارضة بينهما فان استجبال النواب غير الدعاء اه منه (٢) قوله فينبغي تعاهده أي لحديث من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله وهو أجزم أخرجه محمد بن نصر عن سعد بن عبادة كافي الجامع الكبير وفيه أخرجه محمد بن نصر عن أنس حديث ان من أكبر ذنوب نوافيه امتي يوم القيامة لسورة من كتاب الله كانت مع أحدهم فنسيها اه منه



كالسليم والحمد والاستغفار  
 (السابعة) الاكثر من قول  
 لا اله الا الله (الثامنة) التحري  
 في الايمان بالخلف بالله في غير  
 البيع وحفظها عن الكذب  
 والوفاء بها الا اذا رأى غيرهما خيرا  
 منها فباتى الذى هو خير ويكفر

### أعمال الابدان أربع عشرة شعبة

(الاولى) التطهر شرعا بالوضوء  
 من الحدث وبالفصل من الجنابة  
 والحيض والنفاس وبازالة النجاسة  
 من البدن والثوب والمكان  
 ويدخل فيه اجتناب استعمال  
 النجاسات ولغة بالنظافة والسواك  
 والتطيب والتختان والاستحداد  
 وقص الشارب وتقليم الاظفار  
 وتف الابط والافن

(١) قوله المستهترون في النهاية  
 حديث سبق المفردون قالوا وما  
 المفردون قال الذين آهتروا في ذكر  
 الله وفي رواية المستهترون بذكر الله  
 تعالى يعنى الذين أولعوا به يقال آهتروا  
 فلان بكذا واستهتر فهو مهتر  
 ومستهتر أى مولع به لا يتحدث بغيره  
 ولا يفعل غيره اه منه

(٢) قوله فليأت الذى هو خير الخ  
 في صحيح البخارى حديث من حلف  
 على عين فرأى غيرهما خيرا منها  
 فليكفر عن عينه ثم يفعل الذى هو  
 خيرا منه

(٣) قوله فبائع نفسه أى صارف  
 أنفاسه فيما توجه نحوه وقوله  
 فعتقها الخ خبر أجزاء أو بدل من  
 بائع والمعتق من عمل خيرا فوجد  
 خيرا والموبق أى المهلك من عمل شرا  
 فاستحق شرا فأفاده المنادى اه صحيح

وتبغض لله وتعمل لسانك في ذكر الله عز وجل وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم  
 ما تكره لنفسك وأن تقول خيرا أو تصمت أخرجه الطبراني في الكبير عن معاذ بن أنس \* وفيه  
 حديث سبق المفردون (١) المستهترون في ذكر الله يضع الذكر عنهم أن قالهم فيأتون يوم القيامة  
 خفافا أخرجه الترمذى والحاكم عن أبي هريرة (قوله والحمد) في الجامع الصغير حديث  
 المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو محمد الله رواء النسائي عن ابن عباس  
 واسناده حسن (قوله والاستغفار) في الجامع الصغير حديث لا كبيرة مع الاستغفار ولا  
 صغيرة مع الاصرار رواء الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس \* وفيه من استغفر للمؤمنين  
 والمؤمنات كل يوم سبعاء وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم ويرزق بهم أهل الارض  
 أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء (قوله الاكثر من قول لا اله الا الله) روى أحمد  
 في مسنده والحاكم عن أبي هريرة حديث جددوا ايمانكم قيل يا رسول الله كيف نجدد  
 ايماننا قال أكثر ما من قول لا اله الا الله كذا في الجامع الصغير (قوله بالخلف بالله) في البدر  
 المنير حديث احلفوا بالله وبروا وصدقوا فان الله يحب أن يحلف به رواء أبو نعيم \* وروى أحمد  
 والترمذى والحاكم حديث من حلف بغير الله فقد أشرك اه \* وروى البخارى عن ابن عمر  
 حديث من كان حالفا لم يحلف بالله أولي صمت \* وروى النسائي عنه حديث من كان حالفا فلا  
 يحلف الا بالله \* وروى أبو داود حديث من حلف بالامانة فليس منا (قوله في غير البيع) في الجامع  
 الصغير روى النسائي والبيهقي حديث أربعة يغضهم الله البياع الخلف والفقيه المختار والشيخ  
 الزنى والامام الجلائر \* وفي صحيح مسلم حديث اياكم وكثرة الحلف في البيع فانه منفق ثم يعق  
 رواء أبو قتادة (قوله وحفظها عن الكذب) قال تعالى واحفظوا ايمانكم \* وروى الشيخان  
 حديث من حلف على عين صبر يقطع ما مال امرئ مسلم هو فيها فحرق الله وهو عليه غضبان  
 اه \* وعين الصبر التى يسكن الحكم عليها حتى تحلف أو تلتزم ويحبر عليها حالها اه قاموس  
 (قوله والوفاء بها) قال تعالى وأوفوا بهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها  
 وقد جعلتم الله عليكم كفيلا (قوله فباتى الذى هو خير) في الجامع الصغير حديث من حلف  
 على عين فرأى غيرهما خيرا منها (٢) فليأت الذى هو خير وليكفر عن عينه رواء مسلم والترمذى  
 عن أبي هريرة (قوله التطهر) في الجامع الصغير حديث الطهور شرط الايمان والحمد لله علا الميزان  
 وسبحان الله والحمد لله تلات ما بين السماء والارض والصلوة نور والصدقة برهان والصبر ضياء  
 والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو (٣) فبائع نفسه فعتقها أو موبقها أخرجه مسلم  
 والترمذى وأحمد في مسنده عن ابى مالك الاشعري قال العزيرى الطهور بالضم على الافصح (قوله  
 بالوضوء) صحيح ابن حبان حديث لا يحافظ على الوضوء الا مؤمن اه اتمام الدراية (قوله والمكان)  
 في الجامع الصغير حديث ان الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الكرم  
 جواد يحب الجود فنظفوا أنفسكم ولا تشبهوا باليهود أخرجه الترمذى عن سعد (قوله استعمال  
 النجاسات) في رد المحتار ٢١٦ حديث ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وفي الجامع  
 الصغير أخرجه الطبراني في الكبير عن ام سلمة (قوله بالنظافة الخ) في الجامع الصغير حديث  
 حق لله على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغسل فيه رأسه وجسده رواء  
 البخارى ومسلم عن أبي هريرة وروى ابن ماجه حديث تنظفوا فان الاسلام تطيف اتمام



الدراية \* وفي الجامع الصغير حديث السوال نصف الايمان والوضوء نصف الايمان أخرجه رسته في كتاب الايمان عن حسان بن عطية مرسل \* وفيه أخرج الترمذي والبيهقي حديث أربع من سنن المسلمين الحياء والتعطر والسوال والنكاح أخرجه أحمد والترمذي والبيهقي عن أبي أيوب \* وفيه أخرج الترمذي حديث (١) حقا على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة وليس أحدهم من طيب أهله فإن لم يجد فالماء طيب أخرجه الترمذي عن البراء \* وروى الشيخان وأحمد عن أبي هريرة حديث خمس من الفطرة الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأبط كذا في الجامع الصغير \* وفيه حديث أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى واتقوا الشعر الذي في الأناف أخرجه ابن عدي في الكامل والبيهقي في شعب الايمان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (قوله ستر العورة) في اتمام الدراية ان معاوية بن حيدة قال قلت لبارس رسول الله عورانا ما نأق منها وما نذر قال (٢) احفظ عورتك الامن زوجتك ومالكك يمينك فقلت الرجل يـكـون مع الرجل قال فان استطعت ان لا يراها أحد فافعل فقال الرجل يكون خاليا قال الله أحق ان يستحي منه (من الناس كما في رواية الجامع الصغير) اه \* وفيها حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار اه \* وفي الجامع الصغير حديث عورة الرجل على الرجل كعورة المرأة على الرجل وعورة المرأة على المرأة كعورة المرأة على الرجل أخرجه الحاكم عن علي (قوله اقام الصلاة الخ) أخرج البخاري في صحيحه من كتاب الرقاب حديث ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي بشئ أحب الي مما افترضته عليه وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه الحديث \* وفيه في باب المقة (بكسر الميم وفتح القاف أي المحبة) من الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدا نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأجاب فيحبه جبريل فينادي جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأجابوه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في أهل الأرض \* (قوله صدقة الفطر) في الهداية أما وجوبها فقوله عليه السلام في خطبته أذاع كل حر وعبد صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو صاع من شعير رواه نعلبة بن صعيبر العدوي اه (قوله أداء الخمس الخ) في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو فد عبد القيس أتدرون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن ته طوامن المغنم الخمس (قوله الصوم) في صحيح البخاري حديث من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه \* وفيه حديث من صام رمضان ثم أتبعه بست من شوال كان كصيام الدهر \* (قوله في رمضان) في صحيح البخاري وشرحه للقسطلاني عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام (بالطاعة صلاة التراويح أو غيرها من الطاعات في ليلتي) رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله الاعتكاف الخ) لحديث إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد (٣) فاشهدوا له بالايمان الخ \* وفي صحيح البخاري حديث من يقيم ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (قوله الحج الخ) روى ابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري ان الله تعالى يقول ان عبدا صححت له جسمه ووسعت عليه في المعيشة يمضي له خمسة أعوام لا يعدو الى تحرور اه اتمام الدراية وفي الهداية والعمره سنة وقال الشافعي فريضة لقوله عليه

(الثانية) ستر العورة (الثالثة) اقام الصلاة فرضا ونفلا (الرابعة) الزكاة وفيها صدقة الفطر (الخامسة) أداء الخمس من المغنم (السادسة) الصوم فرضا ونفلا (السابعة) انتطوع في رمضان وفيه الاعتكاف والتمس ليلة القدر (الثامنة) الحج فرضا ونفلا وفيه العمرة

(١) قوله حقا بالنصب مصدر لافعل محذوف أي حق حقا وقوله فالما له طيب بكسر الطاء وسكون التحيته أي يقوم مقام الطيب كما في المناوي اه معجمه

(٢) قوله احفظ عورتك الخ لا فرق بين عورة الكبير والصغير لانه لما رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن عياض الزهري وهو صغير وعليه خرقه لم توار عورته قال غطوا حرمة عورته فان حرمة عورة الصغير كحرمة عورة الكبير ولا ينتظر الله الى كاشف عورة أخرجه الحاكم عن محمد بن عياض الزهري كذا في الجامع الصغير وشرحه للعزيزي اه منه

(٣) قوله فاشهدوا له بالايمان الخ تمامه فان الله يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله ورواه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري بإسناد صحيح كذا في الجامع الصغير وشرحه للمناوي اه منه

(الثانية عشرة) الوفا بالنذر من  
 الطاعة (الثالثة عشرة) ذبح  
 الضحايا (الرابعة عشرة) الاكل  
 والشرب مما يحل بقدر الحاجة

ما يتعلق بالاتباع ست شعب  
(الاولى) التعفف بالنكاح

(٢) قوله يتبع بتشديد الميم  
الفوقية وكسر الموحدة ويجوز  
سكون التاء وفتح الباء كما في  
القسطلاني اهـ صححه

كتاب الاطعمة عن أبي امامة  
النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع  
مأثنته قال الحمد لله كنهرا طبيا  
مباركا فيه غير مكفى (حريود) ولا  
مودع ولا مستغنى عنه ربنا اه منه  
(٥) قوله فى سبعة أمعاء قال  
المنافى فى شرح هذا الحديث فى  
الجامع الصغير تمثيل ليكون المؤمن  
بأكل بقدر الحاجة فكأنه يأكل فى

## المخاري

بِأَكْلِ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ فَكَانَتْ بِيَأْ كُلِّ فِي مَعِيَ وَاحِدًا وَالْكَافِرُ لَشِدَّةِ شَرِّهِ كَانَتْ بِيَأْ كُلِّ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ ٥٥ مِنْهُ

واجتناب شتمهما واجتناب الرغبة  
عن الاب (الرابعة) تربية  
الاولاد وفيها ترك التبرى من الولد  
(الخامسة) صلة الرحم  
(السادسة) طاعة المولى وفيه  
ترك تولى غير المولى

(وما يتعلق بالعامّة اثنتان)  
(وعشرون شعبة)

(الاولى) الجهاد وفيه الثبات  
للعقد وترك الفرار من الزحف  
وفيه المراقبة

(١) قوله اخوانكم خولكم  
بفقتين جمع خائل أى خادم أخبر  
عن الاخوان بالخول مع ان القصد  
عكسه اهتماما بشأن الاخوان  
أو لحصر الخول في الاخوان أى  
ليسوا الاخوانكم اه مناوى  
(٢) قوله لأن يؤدب الرجل ولده  
خير الخ في الجامع الصغير حديث  
أدبوا أولادكم على ثلاث خصال  
حب نبيكم وحب أهل بيته وقراءة  
القرآن فان حله القرآن في ظل الله  
يوم لا ظل الاظله مع أنبيائه  
وأصفائه أخرجه أبو نصر عبد  
الكريم الشيرازي في فوائده  
والديلي في مسند الفردوس وابن

النجار عن علي اه منه

(٣) قوله الجهاد واجب عليكم  
روى أبو نعيم في الحلية عن علي  
حديث الجهاد أربع الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر  
والصدق في موطن الصبر وشأن  
الفايق كذا في الجامع الصغير اه منه  
(٤) قوله ومن يولهم الخ قال  
الحلي الوعيد على الفرار من المثل  
أو المثلين أما الفرار من الامثال فلا

وعيد عليه اه منه

البخارى لكنى أصلى وأصوم وأفطر وأزوجه النساء في رغب عن سنن فليس منى (قوله القيام  
بحقوق العيال) روى أبو داود حديث كفي بالمرء ان يضع من يقوت \* وروى مسلم حديث  
أفضل الدنانير دينار يفقهه الرجل على عياله اتمام الدراية (قوله اللطف بالاهل) روى الحاكم  
حديث أكمل المؤمنين ايماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم باهله اتمام الدراية عند ذكر الرفق بالخدم  
(قوله والرفق بالخدم) روى البخارى حديث (١) اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن  
كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم  
فاعينوهم \* وسأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم كم أعفو عن الخادم فقال كل يوم سبعين مرة  
رواه الترمذي \* وروى حديث لا يدخل الجنة سيئ المسكة اه اتمام الدراية (قوله بر الوالدين)  
قال تعالى وبالوالدين احساناً وروى الطبراني في الكبير حديث رضى الرب في رضى الوالدين  
وسخطه في سخطهما كذا في الجامع الصغير (قوله العقوق) في صحيح البخارى في كتاب الادب  
حديث الأئبثكم بأكبر الكبائر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان  
متكئاً فجلس فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور قال لا يقولها حتى  
قلت لا يسكت رواه أبو بكر (قوله واجتناب شتمهما) روى الشيخان حديث من أكره الكبار شتم  
الرجل والديه قيل وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب الرجل أباً الرجل وامه فسب أباه وأمه  
اه زواج (قوله واجتناب الرغبة عن الاب) في صحيح مسلم حديث لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب  
عن أبيه فهو كفر \* وفيه من ادعى أباه في الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام (قوله  
تربية الاولاد) في الزواجر من حديث جابر من كن له ثلاث بنات يؤويهن ويرجهن ويكفلهن  
وجبت له الجنة البتة \* وأخرج مسلم حديث من عال جارتين حتى تبلغاه يوم القيامة أنا وهو  
وضم أصابعه \* وروى الترمذي حديث (٢) لأن يؤدب الرجل ولده خير من أن يتصدق  
بصاع (قوله التبرى من الولد) أخرج أحمد حديث ان الله عباد الا يكلمهم يوم القيامة  
ولا يزكهم ولا ينظر اليهم قيل من أولئك يا رسول الله قال متبرئ من والديه راغب عنهما  
ومتبرئ من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفر عنهم وتبرأ منهم اه زواج (قوله صلة  
الرحم) في صحيح البخارى حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه (قوله  
طاعة المولى) في صحيح البخارى حديث العبد اذا نصح لسيده وأحسن عبادة ربه كان له اجره  
مرتين (قوله تولى غير المولى) لحديث مسلم من تولى قوماً بغير اذن مولاه فعليه لعنة الله  
والملائكة لا يقبل منه صرف ولا عدل (قوله الجهاد) روى أبو داود وأبو يعلى في مسنده  
عن أي هريرة حديث (٣) الجهاد واجب عليكم مع كل أمير كان أو فاجراً وان هو عمل  
الكبائر والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برا كان أو فاجراً وان هو عمل الكبائر  
والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم عوت برا كان أو فاجراً وان هو عمل الكبائر وفي صحيح مسلم  
حديث من مات ولم يغفر ولم يحدث نفسه بغفر مات على شعبة من نفاق (قوله وترك الفرار من  
الزحف) أى لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا قيمتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الا ذبار  
(٤) ومن يولهم يومئذ دبره الا متحزفاً لقتال أو متحزفاً الى فئة فقد باع بغضب من الله (قوله  
وفيه المراقبة) هي كافي القاموس ملازمة نفع العدو أى الجهاد وروى الترمذي حديث كل  
ميت يختم على عمله الا الذى مات هرباً في سبيل الله فانه ينحى له عمله الى يوم القيامة ويأمن من

الثانية القيام بالامر مع العدل (٤٣) الثالثة إقامة الحدود الرابعة تعليم العلم الخامسة متابعة الجماعة في

الفساد بما هم عليه وفيها إقامة الجماعة السادسة طاعة أولى الامر السابعة الاصلاح بين الناس الثامنة قتال الخوارج والبغاة التاسعة التعاون على البر وفية القرض والتفليس عن المعسر والوضع عنه والتفليس بجمع الكروب وفيه النصيحة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر العاشرة القيام بأمر الجنائز

(١) قوله قوا أنفسكم وأهليكم نارا في تفسير الدر المنثور أخرج عبد الرزاق وأبو يونس وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في المدخل عن علي بن أبي طالب في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال علماؤنا أنفسكم وأهليكم الخير وأدبهم وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أسلم قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية قوا أنفسكم وأهليكم نارا فقالوا يا رسول الله كيف نقي أهلنا نارا قال تأمرهم بما يحب الله وتنهونهم عما يكره الله اه منه

(٢) قوله من فارق الجماعة الخ في الجامع الصغير حديث ان امتي لن تجتمع على ضلالة فاذا رأيتم اختلافا فعليكم بالسواد الاعظم اه منه

(٣) قوله يكف عليه الخ أي يجمع عليه معيشته وقوله يحوطه الخ أي يحفظه ويصونه ويذب عنه في غيبته بقدر الطاقة كما في المناوي اه منه

(٤) قوله وعنده كذا في الجامع الصغير بدون ذكر شيء بعد لفظ عنده اه معجمه (٥) قوله فلينفس الخ في صحيح البخاري مسلم حديث من فرج عن أخيه كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة رواه أبو هريرة اه منه

فتنة القبر \* وفي الجامع الصغير حديث ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط (قوله القيام بالامر مع العدل) قال تعالى وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل \* وفي الصحيحين حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحلبا في الله فاجتمعا على ذلك وافترقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال الى أخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه كذا في الجامع الصغير (قوله تعليم العلم) كان السلف بسبب اعتنائهم بالدين يعلمون النظر للاهل والولد والعبد والامة امتثال لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا (١) قوا أنفسكم وأهليكم نارا كذا في البيهقي على كفاية العوام لمختصا ٢٤ \* وروى عن أبي هريرة انه قال لولا آية في كتاب الله لما حدثتكم ثم قرأ وإذا أخذ الله ميثاق الذين آمنوا وكتب الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه \* وقال تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى الى أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون (قوله متابعة الجماعة الخ) قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا \* وروى الترمذي والنسائي حديث أمركم بحمض ان الله أمرني بهن السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فانه (٢) من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا ان يرجع اتمام الدراية \* وفي صحيح مسلم من حديث عبد رب السكة ومن بايع اماما فاعطاه صفقة يده وغرة قلبه فليطعه ان استطاع فان جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر \* وفيه انه ستكون هنات وهنات فن أراد أن يفرق بين أمر هذه الامة وهي جميع فاضربوه بالسيف كأنهم كان رواه عن جعفر بن شريح \* وفي الجامع الصغير حديث المؤمن من أهل الايمان بمنزلة الرأس من الجسد يألم المؤمن لاهل الايمان كما يألم الجسد لما في الرأس رواه أحمد عن سهل ابن سعد واسناده صحيح وفيه حديث المؤمن أخو المؤمن (٣) يكف عليه ضيعته ويحوطه من ورائه رواه أحمد وأبو داود عن أبي هريرة قال المناوي واسناده حسن \* وفيه المؤمن منفعة كله ان ما شئت ففعل وان شاورته ففعل وان شاركته ففعل وكل شيء من أمره منفعة رواه أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر (قوله القرض) في شعب البيهقي حديث كل قرض صدقة \* وفي الجامع الصغير حديث رأيت ليلة أسري بي علي باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بنمائية عشر فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال ان السائل يسأل (٤) وعنده المستقرض لا يستقرض الا من حاجة أخرجه البيهقي عن أنس (قوله التفريق عن المكروب) في صحيح مسلم حديث من سره أن ينجي الله من كرب يوم القيامة (٥) فلينفس عن معسر أو يضع عنه \* رواه أبو قتادة الحر بن ربيع (قوله النصيحة) في صحيح مسلم حديث الدين النصيحة قلنا ما قال الله ورسوله ولاعة المسلمين وعامتهم رواه تميم الداري في كتاب الايمان (قوله الامر بالمعروف الخ) قال تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر \* وروى مسلم حديث من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان (قوله القيام بأمر الجنائز) في صحيح



**الحادية عشرة) أداء الشهادة بالحق (الثانية عشرة) اكرام الجار (٤٣) وفيه الاحسان اليه وترك اذنيه (الثالثة**

عشرة) اكرام الضيف (الرابعة عشرة) الامانة ومنها حسن المعاملة وقضاء الدين وجمع المال من حله والاحتراز عن الربا وترك المكر والغش وانفاق المال في حقه مع الاقتصاد (الخامسة عشرة) الصدق

(١) قوله من اتبع جنازة مسلم في صحيح البخاري حديث حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس اه منه (٢) قوله وكان معه أي مع صحابته وفي رواية معها والقاعل اه معصم (٣) قوله ليس الخيانة أخرج الطبراني في الاوسط وأجد والزار وابن حبان عن أنس انه قال قلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له كذا في الطريقة المحمدية

(٤) قوله الامن اتقى الله في الجامع الصغير حديث ان أطيّب الكسب كسب التجار الذين اذا حدثوا لم يكذبوا واذا اتقنوا لم يخونوا واذا وعدوا لم يخلفوا واذا اشتروا لم يذموا واذا باعوا لم يظروا واذا كان عليهم لم يظلموا واذا كان لهم لم يعسروا أخرجه البيهقي في شعب الايمان عن معاذ اه منه

(٥) قوله ولا تجعل يدك مغلولة الخ قال تعالى وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبريرا وقال تعالى في وصف الذين

سماهم عباد الرحمن والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما اه منه

البخاري حديث (١) من اتبع جنازة مسلم ايمانا واحتسابا (أي مؤمنا محتسبا لا مكافاة ولا مخافة) (٢) وكان معه حتى يصلى عليها ويغفر من دفنها فانه يرجع من الاجر بقراطين كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فانه يرجع بقيراط (قوله أداء الشهادة) قال تعالى ولا تكفوا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه \* وتقدم في شعبة بر الوالدين ان من أكبر الكبائر شهادة الزور (قوله اكرام الجار) روى البخاري حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قبل وما جائزته يارسول الله فقال يوم وليلة والضيفانة ثلاثة أيام فإراء ذلك فهو صدقة عليه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت (قوله الاحسان اليه) في صحيح مسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت (قوله وترك اذنيه) روى الشيخان حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره \* وفي صحيح مسلم حديث لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه (قوله الامانة) روى البيهقي عن ابن عمر حديث بطبع المؤمن على كل خلق (٣) ليس الخيانة والكذب كذا في الجامع الصغير \* وروى البخاري في التاريخ وأبو داود والترمذي والحاكم حديث إذا الامانة الى من اتقنت ولا تخن من خانتك (قوله حسن المعاملة) روى ابن ماجه حديث المؤمن من أتمته الناس على أموالهم وأنفسهم والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب \* وروى حديث التجار يهتفون يوم القيامة بخارا (٤) الامن اتقى الله وصدق (قوله قضاء الدين) روى مسلم حديث خياركم أحسنكم قضاء (قوله جمع المال من حله) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي امامة حديث ان روح القدس نفث في روعي (بضم الراء القلب) ان نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فاتقوا الله وأجلا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق ان يطلبه بمعصية الله فان الله لا ينال ما عنده الا بطاعته كذا في الجامع الصغير (قوله الاحتراز عن الربا) في صحيح البخاري حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذ الامنلابئيل (قوله وترك المكر) روى الترمذي عن أبي بكر حديث لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا ممان (خب بكسر الخاء خداع يفسد بين الناس) كذا في الجامع الصغير وشرحه للمناوي (قوله الغش) في صحيح البخاري حديث من غشنا فليس منا رواه ابن عمر (قوله انفاق المال في حقه) في صحيح البخاري في كتاب الزكاة حديث لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها (قوله مع الاقتصاد) قال تعالى (٥) ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا وقال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وقال تعالى انه لا يحب المرففين \* وأخرج ابن ماجة والبيهقي وأبو داود حديث من الاسراف أن تأكل كل ما شئت كذا في الطريقة المحمدية والذي في الجامع الكبير ان من السرف الخ (قوله الصدق) في الجامع الصغير حديث عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واما كم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا رواه البخاري في الادب والترمذي عن ابن مسعود \* وفي الجامع الصغير كذا في الكذب يكتب على ابن آدم الاثلاثا

الرجل يكذب في الحرب فان الحرب (١) خدعة والرجل يكذب المرأة فيرضيها والرجل يكذب بين الرجلين ليصلح بينهم ما رواه الطبراني في الكبير وابن السني في عمل يوم وليله عن النواس (قوله السماحة) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال الصبر والسماحة كما في اتمام الدراية \* وأخرج الطبراني في معكرم الاخلاق عن جابر حديث (٢) الايمان الصبر والسماحة كذا في الجامع الصغير \* وأخرج الاصفهاني عن أبي هريرة حديث الا ان كل جواد في الجنة حتم على الله تعالى وأباه كفيلا لا وان كل بخيل في النار حتم على الله تعالى وأباه كفيلا قالوا يا رسول الله من الجواد ومن البخيل قال الجواد من جاء بحقوق الله تعالى في ماله والبخيل من منع حقوق الله ويخجل على ربه وليس الجواد من أخذ من أمواله أنفق أسرها كذا في الطريقة المحمدية (قوله الانفاق من الاقتار) في صحيح البخاري حديث ثلاث من جمعهن فقد جع الايمان الانصاف من نفسك وبذل السلام (٣) للعالم والانفاق من الاقتار (قوله الصدقة مما يحب) قال تعالى ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون واستم بما أخذ به الا ان تغمضوا فيه \* وفي صحيح مسلم حديث الصلاة نور والصدقة برهان أي دليل على ايمان صاحبها \* وفيه حديث ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك فان فضل شيء فلهذا قرأته فان فضل شيء فهكذا وهكذا \* وفيه اقة والنار (٤) ولو بشق تمرة \* وفي منهاج الحليمي حديث الصدقة تطفئ غضب الرب وتدفع ميتة السوء أخرجه ابن حبان والبيهقي في الشعب عن أنس (قوله بدون من ولا أذى) قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تطلوا صدقاتكم بالبن والاذى (قوله وفك الرقاب) قال تعالى فلا تقم العقبه وما أدراك ما العقبه فلك رقبه وورد من أعتق رقبة مسلمة (زاد في رواية سلمية) أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى يفرجه بفرجه أخرجه الشيخان والترمذي عن أبي هريرة كذا في الجامع الصغير وشرحه للمناوي \* وفي الجامع الكبير حديث يا معاذ ما خلق الله عز وجل شيأ على وجه الارض أبغض اليه من الطلاق وما خلق الله على وجه الارض أحب اليه من العتاق الحديث أخرجه الدارقطني وابن عدى والبيهقي في السنن والديلمي عن معاذ (قوله واطعام الطعام) في صحيح البخاري ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف (قوله حسن الخلق) في الجامع الصغير حديث المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف رواه ابن ماجه وأجد عن سهل بن سعد \* وفيه حديث المؤمن الذي يخاطب الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم رواه أحمد والبخاري في الادب والترمذي وابن ماجه وابن عمر بن الخطاب \* وفيه حديث أكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلفا وخياركم خياركم لنسائهم رواه الترمذي وابن حبان \* وفيه أحب الاعمال الى الله بعد القرائن ادخال السرور على المسلم رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس \* والخلق ملكة تصدر عنها الافعال بسهولة من غير روية فاذا كانت حسنة فهي الخلق الحسن وان كانت سيئة فهي الخلق السيئ ويمكن تغييره بالتأديب والتأدب (قوله والتميز) هو ذلك الفرق بين الصادق والكاذب من الاقوال والحق والباطل من الاعتقاد والحسن والقبح من كل الامور (قوله والنظر في حقائق الامور) أي العلم باحوال اعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس الامر بقدر الطاقة البشرية

السابعة عشرة \* السماحة وفيها الانفاق من الاقتار والصدقة مما يحب بدون من ولا أذى وفك الرقاب واطعام الطعام \* السابعة عشرة \* حسن الخلق ويتم باعتدال القوة الادراكية والغضبية والشهوانية وبالعدالة فالقوة التي يكون بها الفكر والتميز والنظر في حقائق الامور هي الادراكية

(١) قوله خدعة مثله الخاء مع سكون الدال أو كهوزة قاموس اه منه

(٢) قوله الايمان الصبر والسماحة في الجامع الصغير حديث أفضل الايمان الصبر والسماحة أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن معقل بن يسار والبخاري في التاريخ عن غير اليتي اه منه

(٣) قوله للعالم بفتح اللام أي لكل مؤمن عرفته او لم تعرفه وخرج الكافر بدليل آخر أفاده القسطلاني اه معججه

(٤) قوله ولو بشق تمرة في صحيح البخاري في باب قول الله تعرج الملائكة حديث من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يربها اصحابها كما يربي أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل اه وفي القاموس القلوب بالكسر وكعدو وهو الخش والمهر فطما اه منه

(١) قوله عند العالم قيسه لانه كثيرا ما يعلم الانسان شيئا ويترد فيه غيره أو ينفيه كما في الدسوق اه منه  
(٢) قوله وعرفه بعض الحكماء الخ العلم على تعريف المتكلمين يختص باليتين وعلى ما عرفه الحكماء يتناول الظن والجهل المركب والتقليد بل الشك والوهم أيضا وتسميتها علما يخالف استعمال اللغة والعرف العام والشرع اذ لا يطلق على الجاهل جهلا مركبا والظان والشاك والواهم أنه عالم في شيء من الاستعمالات المذكورة وأما التقليد فقد يطلق عليه العلم مجازا لا حقيقة كذا في المواقف وشرحها السيد ٣٢ اه منه

(٣) قوله وخسة باطنية في المواقف للـ دماغ ثلاثة بطون أعظمها البطن الاول ثم الثالث وأما الثاني فهو كنفذ فيما بينهما على شكل الدودة فالخس المشترك في مقدم البطن الاول والخيال في مؤخره ومحل الواهمة. مقدم الثالث ومحل الحافظة مؤخره ومحل التخيلة هو الدودة الحاصلة في وسط الدماغ الموضوع بين البطنين اه منه

(٤) قوله بواسطة العقل قال الكسائي في حاشية شرح العقائد النسفية لما كان ملالا الامر في الادراك الانساني حساسا كان أو غيره هو العقل لما انه قوة للنفس بهما تستعمل للـ لوم والادراكات اشهر فيما بين الجهل ورجل العقل هو المدرك اه منه

(٥) فان استعملها الوهم الخ هكذا يؤخذ من المواقف وشرحها

(قوله العلم) عزفه السنوسي في شرح الصغرى بانه صفة تنكشف بها ما تتعاقب به انكشافا لا يحتمل التقيض بوجه من الوجوه (١) (عند العالم) أى لا يحسب الذهن للجزم ولا يحسب الخارج لمطابقته الواقع ولا لاجل تشكيكك مشككاً للثبات اه \* وقال السعدى في شرح العقائد النسفية هو صفة يتجلى بها المدركون فامت هي به أى يتضح ويظهر ما يدرك ويمكن أن يعبر عنه بوجوده كان أو معدوما وينبغي ان يحتمل التجلي على الانكشاف التام الذي لا يشمل الظن لان العلم عندهم مقابل للظن اه ويؤخذ من المواقف اه أنه اضافة بين العالم والمعلوم تسمى التعلق (٢) \* وعزفه بعض الحكماء بالوجود الذهني وبعضهم بحصول صورة في العقل وبعضهم بالصورة الحاصلة في العقل ومنشأ الاختلاف في التعاريف التي اتحد فيها المنظور حين الادراك كما سيأتى هو تطلب تعريف جامع مانع وفيما اختلف فيه المنظور هو ذلك الاختلاف ويان ما ذكره توقف على ذكر مقدمة وهي أن للنفس الحيوانية عشر قوى مدركة وهي المشاعر خمسة منها ظاهرة وهي الحواس الخمس السامعة والباصرة والذائقة واللامسة والشعور بها ضرورى (٣) وخسة باطنية وهي الخس المشترك والواهمة والحافظة والمتصرفه \* فالخس المشترك قوة ترسم فيها صور الجزئيات المحسوسة بالحواس الظاهرة فتطالعها النفس (٤) بواسطة العقل فتدركها \* والخيال قوة تحفظ الصور المرسمة في الخس المشترك اذا غابت المحسوسات عن الحواس الظاهرة فهو كالخزانة له وبه يعرف من يرى في زمان ثم يغيب ثم يحضر \* والواهمة قوة تدرك المعاني الجزئية المتعلقة بالصورة المحسوسة كصدقة زيد وعداوة عمرو \* والحافظة وتسمى الذاكرة أيضا قوة تحفظ المعاني التي تدركها الواهمة كالخزانة لها فنسبها الى الواهمة كنسبة الخيال الى الخس المشترك \* والمتصرفه قوة تتصرف بالتركيب تارة والتفصيل اخرى (٥) فان استعملها الوهم في صور المحسوسات المخزونة في الخيال والمعاني الجزئية المنتزعة من المحسوسات المخزونة في الحافظة تسمى متخيلة كتصور انسان ذي رأسين وانسان عديم الرأس وحيوان نصفه انسان ونصفه حوت \* وان استعملها العقل في مدركاته بضم بعضها الى بعض تسمى مفكرة وتصرفها باعتبار العقل دائما صواب وباعتبار الوهم تارة وتارة والغالب الخطأ ومدركات العقل هي المفهومات الكلية التي يحكم بين بالنسبة الايجابية والسلبية والجزئيات فاذا حكمنا بأن زيد انسان كان المدرك للكل والجزئى العقل فقد جازان يكون الحاكم بين الجزئيات المحسوسة هو العقل والابطال القول بأن الحاكم لا بد أن يحضره الطرفان (فان قيل) العقل يمنع ارتسام صور المحسوسات فيه فوجب ان يكون هناك قوة جسمانية ترسم فيها صورها كلها حتى يتصور حضورها عنده (اجيب) بأن الحضور عند العقل لا يجب ان يكون باجتماعها في قوة واحدة بل ربما يكون في آلات متعددة للعقل كالحواس الظاهرة كذا في المواقف وشرحها السيد ٣٠١ وحكم العقل يشمل استنتاج النظريات من الضروريات كما يؤخذ من المواقف وشرحها ٧٩ والجمع بين الطرفين عند المفكرة في العطف (والتشبيه) المناسبة في الجامع العقلي سواء كان مدركا للـ قل أو الوهم لان الجامع العقلي مثلا لا امر يكون سببا لتوسط العقل في جمع الطرفين عند المفكرة كما في رسالة اللا تى البليدى \* اذا عرفت ذلك فنقول منشأ الاختلاف في تعريف العلم (٦) يظهره فيما اذا كان المـ لوم من الموجودات الخارجية فان أول ما يحصل من ادراكه وصول مثاله الى الحواس فينطبع فيها أول ما ومنها الى

ونشر الطوالع فان قيل كيف تستعملها الواهمة في صور المحسوسات مع ان الواهمة لا تدرك صور المحسوسات قيل كما في شرح المواقف للسيد ان القوى الباطنة كالسر ايا المتقابلة فيعكس في كل منها ما ارتسم في الأخرى اه معجمه (٦) قوله يظهر فيما اذا كان =

= المعلوم من الموجودات الخارجية  
قال الكسطلي معنى ادراك النفس  
بسبب العقل للمحسوسات  
بالمشاهدة ظاهرة ومعنى ادراكها  
للمعقولات بالوسائط انها تتأمل في  
أحوال المحسوسات وتقدير بعضها  
الى بعض فتنبه لمناسبات بينها  
ومباينات فتدرك فيهما معنى كلية  
وتجزم بنسب بعضها الى بعض ثم  
تتوسل بها الى معنى آخر ثم هكذا  
الى ان تستكمل جوهرها حسب  
جهدها وجهدها وجهدها وجهدها  
اه منه

(١) قوله أي عند المعلومات بضم  
الميم والثاء جمع مثال (فان قيل - ل)  
القول بان العلم عين المعلوم يقتضي  
وجود المعلومات في الذهن بأنفسها  
لا بمنها (يجاب) يمنع ذلك وسنده  
تحرير المعلوم بحمله على المعلوم الذهني  
الشعبي بناء على ان العلم من مقولة  
التكيف وهو الصورة المنتقشة  
فالعلم والمعلوم متحدان ذاتا مختلفان  
اعتبارا لان الصورة من حيث  
قيامها بالقوة العاقلة علم ومن حيث  
انها مثال الموجود الخارجي  
معلوم أم على القول بان العلم من  
مقولة الانفعال أو الاضافة فهما  
متغايران اذ المعلوم الصورة والعلم  
الاتقاش أو النسبة اه منه

(٢) قوله الجرزة في القاموس الجرز  
بالضم الخبيث معرب كبرز والمصدر  
الجرزة اه منه

(٣) قوله تدعوا الى الاطلاع على  
ما لا يمكن الخ مننه التفكير في ذات الله  
وفي صحيح البخاري في كتاب  
الاعتصام قال رسول الله صلى الله

الحس المشترك فيرتسم فيه ثانيا وتلاحظه النفس الانسانية بواسطة العقل بعد انتقاشه فيه  
ثالثا فنظر الى ذلك الاتقاش قال العلم من مقولة الانفعال وعرفه بمحصل صورة في العقل  
\* ومن نظر الى الصورة المنتقشة قال انه من مقولة التكيف وعرفه بأنه صفة يتكشف بها الخ  
أو صفة يتجلى بها الخ أو الوجود الذهني أو الصورة الحاصلة في العقل \* ومن نظر الى انه نسبة  
بين العالم والمعلوم قال انه من مقولة الاضافة وفسره بأنه اضافة الخ ولاكل وجهة (والراجح أنه  
من مقولة التكيف لان الصورة توصف بالمطابقة لما في الخارج اذا اصاب الحس في الادراك  
وبعد منها اذا اخطأ فيه كما اذا رأى الانسان شجما من بعد فادركه حيوانا وكان حجرا ولا شيء من  
الانفعال والاضافة بموصوف بهما (تنبيهات) الاول الشيء الذي من شأنه ان يعلم اذا كان من  
الموجودات الخارجية فله وجودان خارجي وهو جزئي وذهي وهو الصورة المنتقشة وهي جزئية  
أيضا اذ هي مثال المعلوم الخارجي فان قيل هذا لا يتشبه على قول المتكلمين لانهم لا يقولون  
بالوجود الذهني ولا على قول الحكماء لانهم لا يقولون بجزئية الصورة العقلية بل يقولون بكليتها  
يقال ان المتكلمين فرقان فرقة منهم قالوا بالوجود الذهني لكن لا بحسب الحقيقة كما زعم  
الحكماء بل بحسب المجاز (١) أي يمثل المعلومات كأن يقال النار مثلاً موجودة في الذهن  
ويراد أنه يوجد فيه شئ له نسبة مخصوصة الى ماهية النار بسببها كان ذلك الشئ علما بالنار لا بغيرها  
من الماهيات وقول الحكماء الصورة العقلية كلية اختلاف في تفسيره فعند بعضهم هو على ظاهره  
وعند بعضهم هو مجاز عن المعلوم بها كافي المواقف وشرحها ٧٣ لا بمعنى انها كلية في نفسها من  
حيث هي في العقل فانها بهذا الاعتبار صورة جزئية في نفس جزئية مثلاً صورة الانسان في العقل  
كلية لان المعلوم بها وهو الانسان كلي لانه صالح لان يكون مشترك كابن كثيرين كافي في نشر  
الطوابع للعلامة السجاقلي (الثاني) كما يطلق التخيل على استعمال الوهم القوة المتصرفه كذلك  
يطلق على ملاحظة ما في الخيال (الثالث) هل النفس الانسانية أي الناطقة غير العقل أو نفسه  
قولان وميل المحقق العصامي الى الاول ونصه ان العقل قوة للنفس الناطقة بها تدرك  
المفاهيم الكلية اه كذا في رسالة الملاكي للبليدي وتقدم عن مرآة الاصول المختار أن  
العقل قوة للنفس بها تكتسب العلوم النظرية \* والعلم وسط بين رذيلتي الجهل الحاصل  
من التفريط والتعمق الحاصل من الافراط (قوله الحكمة) هي ملكة للنفس تدرك بها  
الصواب من الخطأ في الافعال الاختيارية كافي الاحياء ولذلك قال صدر الشريعة في تعديل  
العلوم وشرحه هي الكمال في القوة العلمية والعملية وانما تتم بالعمل فهي وسط بين رذيلتي  
السفاهة والبله \* فاما السفاهة فهو الافراط فيها أي استعمال القوة الفكرية فيما لا ينبغي وكما لا ينبغي  
ويسمى (٢) الجرزة وهي ملكة (٣) تدعوا الى الاطلاع على ما لا يمكن معرفته كالمتشابهات  
وبحث القضاء والقدر أو تصدرها أفعال يتضرر بها غير صاحبها ويراد فيها بالمعنى الثاني الخبأى  
الخداع بكسر الخاء فيهما \* وفي الجامع الصغير روى أبو داود والترمذي والحاكم عن أبي هريرة  
حديث المؤمن غر كرم والفاجر خب (بالفتح وبكسر أي خداع بالتشديد) لثيم \* وأما البله فهو  
التفريط فيها أي تعطيل هذه القوة بالارادة لا بمعنى نقصان الخلقة وهو ملكة يقصر بها صاحبها  
عن ادراك الخيرة ونشأ عنه الغمارة أي عدم التجربة والمحق أي قلة العقل (قوله الغضبية) هي  
القوة الشوقية التي تحت النفس على تحريك الاعضاء دفعا للمنافي ويحدث عنها غلبان دم القلب

عليه وسلم ان يرح الناس يتسألون حتى يقولوا هذا الله خالق كل شئ فن خلق الله وفي بدء الوحي زيادة فاذا بلغه  
فابست بعد بالله ولينته وفي صحيح مسلم فليقل آمنت بالله اه منه

(والغضب



(والغضب لاجل النفس مذموم أما في ذات الله تعالى فهو مطلوب كإسائتي في هذه الشبهة (قوله الحلم) هو ملكة للنفس تكسبها الطمأنينة فلا تكون شغبة ولا يحركها الغضب بسهولة وهي وسط بين رذيلتي السفه والذل (أما السفه فهو المبادرة الى الغضب (وأما الذل فهو احتمال ما لا يسوغ الشرع احتماله \* في الطريقة المحمدية حديث ان الله يحب الحي الحليم المتعفف ويغض البذي الفاحش السائل الملهف أخرج الطبراني عن فاطمة رضى الله عنها (قوله (الشجاعة) هي ملكة بها الثبات عند مفاجأة الخطوب والاقدام على ما يجب من الامور التي يحتاج الانسان أن يعرض نفسه لها واحتمال المكاره والاستهانة بالآلام الواصلة اليه منها اذا كان فاعلها جسيما ولا الصبر عليها محمودا على مقتضى الشرع كالذب عن الدين والنفس والعرض والمال فهي وسط بين رذيلتي التهور والجبن (أما التهور فهو ملكة بها يقدم الانسان على ما لا ينبغي أو أكثر مما ينبغي (وأما الجبن فهو هيئة راسخة في الانسان بها يحجم عن مباشرة ما ينبغي خوفا مما لا ينبغي أن يخاف منه أو جزعا مما ينبغي الصبر عليه (قوله الشهوانية) هي القوة الشوقية التي تحت النفس على تحريك الاعضاء طلبا للمسلاتم لها محمودا أو مذموما (قوله (القناعة) هي الرضا بما قسم من الرزق فلا يشتغل بالسبب المحرم فهي وسط بين رذيلتي الطمع والتعفف المذموم روى مسلم عن ابن العاص حديث قد أفلم من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه \* وفي الجامع الصغير عليكم بالقناعة فان القناعة مال لا ينفد أخرج الطبراني في الاوسط عن جابر (قوله العفة) هي ملكة بها يانثر صاحبها المشتبهات على وفق الشرع فهي وسط بين رذيلتي الشره وخود الشهوة (أما الشره فهو ملكة بها يتناول المشتبهات مطلقا (وأما خلود الشهوة فهو ملكة يقصر بها عن استيفاء ما ينبغي من المشتبهات التي يحتاج اليها البدن في ضرورياته الشرعية بسبب انطفاء نار القوة الشهوانية \* في الجامع الصغير حديث أفضل المؤمنين ايمانا الذي اذا سئل أعطى واذا لم يعط استغنى أخرج الطبراني في التاريخ (قوله السخاء) هو ملكة بها تسلس نفس صاحبها لبذل ما يجوز له من الحاجة اليه فهو وسط بين رذيلتي الاسراف والتقتير أخرج الترمذي عن أبي هريرة حديث السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والخبيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار وجاهل سخي أحب الى الله من عابد خبيل وأخرج الدارقطني في الافراد وابن عدى في الكامل والبيهقي في الشعب عن جابر بن عبد الله والدارقطني والطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب والخطيب عن عائشة كافي الجامع الكبير وفيه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب (قوله العدالة) هي كيفية راسخة في النفس تحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة وترك البدعة وعلاقتها اجتناب أمور أربعة وان ألم صاحبها بعصية لان في اعتبار اجتناب الكل سذاب العدالة \* الاول الكبائر \* الثاني الاصرار على الصغائر فانه لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار \* الثالث السفاسف الدالة على الخسة كسرقة لقمة والتطفيف بحجة \* الرابع المباح الدال على ذلك كاللعب بالمقام والاجتماع مع الاراذل والاكل والبول على الطريق ونحو ذلك اه مرآة الاصول (فهي وسط بين رذيلتي الجور (٣) والاستهانة أي المظلمية فان صاحبها يختار بها أبد العدل أي الانصاف والاتصاف (وتقدم في شعبة السماحة أن من الثلاث التي من جمعهم فقد جمع الايمان الانصاف من نفسه

فاذا كانت معتدلة حدث عنها الحلم ويتبعه الشجاعة \* والقوة التي يكون بها طالب الغذاء والشوق الى ملاذ المآكل والمشارب والمناكم هي الشهوانية فاذا كانت معتدلة حدث عنها القناعة ويتبعها العفة والسخاء ويحدث عن هذه الفضائل باعتبارها العدالة أي استقامة الدين والسيرة

(١) قوله الشجاعة الشوق بينا وبين الجرأة ان الشجاعة فيها مع الاقدام التمسك في العاقبة والجرأة اقدم محض ناشئ عن ادراك ضعف المقدم عليه سواء كان في الواقع كذلك أولا اه منه

(٢) قوله والتعفف المذموم هو كذا شيء أعطيه بغيا شراف ولا سؤال ففي صحيح البخاري في كتاب الزكاة أن عبد الله بن عمر قال سمعت عمر يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول أعطه من هو أقدر اليه مني فقال خذه اذا جله من هذا المال شيء وأنت غير مشرف ولا سائل فخذوه ولا فلاة تتبعه نفسك اه منه

(٣) قوله والاستهانة له مطاوع الاسحات أي الاستهتال أو تحريف عن الاستماتة اه منه

وتقدم في شعبة التواضع من المتحيات العدل في الرضا والغضب (قوله التقوى) أخرج أبو الشيخ والطبراني في الاصح عن أبي سعيد أنه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أوصني قال عليك بتقوى الله فانما اجاع كل خير وعليك بالجهاد في سبيل الله فانه رهبانية المسلمين وعليك بذلك تغلب الشيطان اه من الطريقة المحمدية (قوله المروءة) بضم الميم أى الانسانية كما في القاموس وهى مرجع كل فضيلة دينية كما أن المراءاة تقوى هنا ما هو مرجع كل فضيلة أخرى وان كانت نعمهما (وقيل لعبد الملك بن مروان ما المروءة فقال موالاة الاكفاء ومداجاة الاعداء (وقيل لمعاوية ما المروءة فقال احتمال الجريرة واصلاح أمر العشرة اه من الكامل للمبرد (قوله (١) علو الهمة) في هذا المعنى قيل عار على من وهب النطق المميز للغايات أن يختار غير الرتبة القصوى وفيها عزة النفس في الجامع الصغير حديث اطلبوا الخواص بعزة الانفس فان الامور تجري بالمقادير أخرجه تمام وابن عساكر عن عبد الله بن بسر (قوله الوقار) هو الاحتراز عن فضول النظر والكلام والحركة فهو علامة العلم والحلم وضده الطيش كأن يلتفت برأسه يتحرك لجاؤه وذهابه ويتحرك ويريد أن يسمع كل قول ويكثر الكلام والاستفسار عما لا يهم ويستعمل في السؤال والجواب ويحرك القدم ومنشأ ذلك السفه وخفة العقل كما في الطريقة المحمدية (وفي كامل المبرد قال الشاعر يعيب بعض الخطباء ملي بهر والتفت وسعلة \* ومسحة عنون وقتل الاصابع

(قوله الانتظام) هو حال للنفس تقودها الى حسن تقدير الامور وترتيبها كما ينبغي (قوله كظم الغيظ) الفرق بينه وبين العفو أن العفو ترك الانتقام عند القدرة مع عدم تألم العا في من عفا عنه وقد يسمى كراما وصفها وتجاوزا \* وكظم الغيظ مثل العفو لكن مع تألم العا في من عفا عنه روى الاصفهاني في الترغيب حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يحسن خلقه ولا يشقى غيظه (قوله ترك الغضب) روى البخاري أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب فردد مرارا قال لا تغضب \* وروى أبو داود حديث ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ (قوله في غير ذات الله) روى الديلمي في مسند الفردوس عن معاذ بن جبل حديث ثلاث من كن فيه فهو من الابدال الرضا بالقضاء والصبر عن محارم الله والغضب في ذات الله كذا في الجامع الصغير (قوله وقبول العذر) أخرج أبو نعيم عن علي حديث من لم يقبل العذر من محق أو مبطل لم ير على الخوض اه زواج (قوله الغيرة) في الجامع الصغير حديث الغيرة من الايمان والمذا (أى الديانة) من النفاق رواه البيهقي عن أبي سعيد (قوله الورع) في الجامع الصغير حديث ثلاث من كن فيه استوجب الثواب واستكمل الايمان خلق يعش به في الناس (٢) وورع يحجزه عن محارم الله وحلم ربه عن جهل الجاهل رواه البزار عن أنس \* وأخرج الخطيب أحمد البغدادي حديث لكل شيء رأس وأساس الايمان الورع ولكل شيء فرع وفرع الايمان الصبر (والمراءاة الورع المحمود فخرج غيره فقد رأى عمر رضي الله عنه رجلا يعرف زبيبة فقتله وقال ان من الورع ما يقتله الله ذكره الرمي (قوله الايثار) قال تعالى في مدح الانصار ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (قوله البشر) في الجامع الصغير حديث ان الله يفيض المعبس في وجوه اخوانه أخرجه الديلمي في مسند الفردوس

قالواولى هي التقوى والثانية هي المروءة فهذه أمهات الخلق الحسن وطرفا كل منهما مذمومان وهما الافراط والتفريط فالاول المبالغة في الشيء والثاني التقصير فيه فيحدث منهما أضدادها ويندرج في كل من الحسن ما يناسبها فيدخل في الحكمة علو الهمة والوقار والانتظام وفي الحلم العفو وكظم الغيظ وترك الغضب في غير ذات الله وقبول العذر وفي الشجاعة الغيرة وفي العفة الورع وفي القناعة الايثار وفي السخاء البشر

(١) قوله علو الهمة في نهاية ابن الاثير حديث ان الله تعالى يحب معالي الامور ويغض سفسافها اه معصية

(٢) قوله وورع يحجزه الخ في رد المختار لمخصا من الاحياء للورع اربع مراتب الاولى ما يشترط في عدالة الشهود وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر والثانية ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي تتقابل فيها الاحتمالات والثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أدائه الى الحرام والرابعة ورع الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله اه منه



وفيه ترك ما لا يعني وترك الحجة لغير دين الله وترك اللهو **الثانية** والعشرون **امامة** الاذى عن الطريق فاذا وجدت شيئاً من الفضائل أو ترك الرذائل غير مذكور صريحاً فهو داخل فيما ذكر بادنى تأمل

(١) قوله الذي يتخلل الخ هو الذي يتشدد في الكلام ويفخه به لسانه ويلفه كما تلف البقرة الكلام بلسانها لئلا كذا في نهاية ابن الاثير اه امان بلاغته خلقية فهو غير مبغوض الى الحضرة الالهية كما في المناوي اه معجده

(٢) قوله الا أن يكون أربعة في الجامع الكبير حديث اللهو والعبوات أنكره أن أرى في دينكم غلظة أخرجه الطبراني في الكبير والدليل عن المطلب بن عبد الله اه منه

(٣) قوله فهو داخل الخ مما يدخل في شعبة التواضع عدم سروره بقيام الناس له لما في صحيح الترمذي وحسنه خرج مع ماوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان فقال اجلسا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن يتمثل له الرجال فليتبوأ مقعده من النار اه منه

كهبوا ومدح بغير حق اه من شرح الشيخ فائد الايسارى الحنفى على الجامع الصغير \* وقال في النهاية أراد انهم ما خصلتان منشوءهما النفاق أما البذاء وهو الفحش فظاهر وأما البيان فأنما أراد منه بالذم التعمق في النطق والتفصيح وإظهار التقدم فيه على الناس وكأنه نوع من العجب والكبر ولذلك قال في رواية أخرى البذاء وبعض البيان لانه ليس كل البيان مذموم وانتهى وقال صلى الله عليه وسلم شرار أمتي الثرثارون المتشدقون المتفيهقون وخيار أمتي أحاسنهم أخلاقاً أخرجه البخارى في الادب عن أبي هريرة كفى الجامع الصغير \* وفيه حديث ان الله تعالى كره لكم البيان كل البيان أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي امامة \* وفي نهاية ابن الاثير حديث ان الله تعالى يغض البليغ من الرجال (١) الذي يتخلل الكلام بلسانه كما يتخلل الباقرة الكلام بلسانها **(قوله)** وفيه ترك ما لا يعني روى الترمذي حديث من حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه اه وذلك كأن يفشى أسرار الناس ويمسك أسرارهم ويذكر أحوالهم وأحوالهم ومعاملاتهم من غير حاجة الى ذلك \* وكان يخوض في ذكر الفجار والفجور والملاهي ومنه الافتخار بالآباء والتدح بهم والذكر للمعاملات المبنية على الاستطالة والعسف \* ومنه انشاد الاشعار المنقولة في ضروب الاكاذيب ككذافي منهاج الحلبي **(قوله)** وترك الحجة لغير دين الله أخرجه مسلم والنسائي حديث من قتل تحت راية حية ينصر العصبية ويغضب للعصبية فقتلته جاهلية \* وأخرج أبو داود وليس منان دعاء الى عصبية وليس منان قاتل على عصبية وليس منان مات على عصبية **(قوله)** وترك اللهو في الجامع الصغير روى ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي حديث الغناء يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل \* ورواه البيهقي عن جابر بلفظ الزرع بدل البقل \* وفي صحيح مسلم حديث من لعب بالنردشير فكأنما غمس يده في لحم الخنزير ودمه ورواه بر يده بن الحبيب \* وفي الجامع الصغير حديث ملعون من لعب بالشطرنج والناظر اليها كالأكل لحم الخنزير ورواه عبدان وأبو موسى وابن حزم عن حبة بن مسلم مرسل \* وفيه حديث كل شيء ليس من ذكر الله فهو لهو ولعب (٢) الا ان يكون أربعة ملاعبة الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين وتعليم الرجل السباحة **(قوله)** اماطة الاذى الخ تقدم في حديث الشعب وأدناها اماطة الاذى عن الطريق **(قوله)** (٣) فهو داخل الخ فن ذلك الشرك وأكل مال اليتيم يدخلان في هجر ما نهى الله عنه لحديث اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات أخرجه الشيخان \* وكذا رذيلة حلق القفان غير حجامه لما في الجامع الصغير حلق القفان غير حجامه مجوسية ورواه ابن عساکر عن عمر \* ورذيلة الخضب بالسواد لما في الجامع الصغير من حديث ان الله لا ينظر الى من يخضب بالسواد يوم القيامة أخرجه ابن سعد عن عامر مرسل اه \* وملابس الحرير للرجال واسد تعمال الاواني الذهبية والفضية كما هو محرر في كتب الفقه \* والتطفل لما في سنن أبي داود عن عبد الله بن عمر من دعي فلم يحب فقد عصي الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً كذا في الطريقة المحمدية \* ومن ذلك فضيلتا عيادة المريض واجابة الدعوة تدخلان في اتباع السنة لما روى البخارى في كتاب الادب حق المسلم على المسلم ست قيل وما هن يا رسول الله قال اذا لقيته



أدلتها اليقينية \* وموضوعه ذات الله تعالى من حيث ما يجب في حقه وما يستحيل وما يجوز وذوات رسله كذلك والممكن من حيث أنه يستدل به على وجوب وجود صانعه للجواهر والاعراض أو من حيث اعتقاده كالسمعيات \* وغيره معرفة صفات الله تعالى وصفات رسله وأحوال المبدء والمعاد بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الابدية \* ورتبته أنه أشرف العلوم \* ونسبته الى علم التفسير والحديث واصل الفقه من حيث الصدق المبينة ومن حيث التحقق العموم والخصوص من وجه والى غيرها المبينة \* واستمداده من الأدلة العقلية والنقلية \* ومسائله قضاياها الباحثة عن الواجبات والمستحيلات والخائرات \* ووضعه أبو منصور الماتريدي وأبو الحسن الأشعري

(١) قوله أن أحسن ما غيرتم الخ في الجامع الصغير حديث غير رواه الشيب ولا تشبهوا باليهود والنصارى أخرجه أحمد وابن حبان عن أبي هريرة وفيه حديث غير والشيب ولا تقر به السواد أخرجه أحمد عن أنس اه منه

(٢) قوله تخللوا الخ هذا الحديث محتمل لتخلل الطعام والوضوء ويعينه ما في النهاية من حديث رحم الله المتخللين من امتي في الوضوء والطعام اه معجمه

(٣) قوله من المبدء أي من حيث انها حادثة ناشئة بالاختيار لا بالتعليل وقوله والمعاد اشارة

فعلم عليه وادعاءه فاجبه واذا استنصحت فالصالح واذا عطس فحمد الله فشمته واذا مرض فعهده واذا مات فاتبعه \* وكذا فضيلة التمسك بما روى ابن نصر عن حسان بن عطية مرسله ركعتان يركعهما ابن آدم في جوف الليل الاخر خير له من الدنيا وما فيها ولو لان أشق على امتي لفرضتم ما عليهم كذا في الجامع الصغير \* والاستثناء في الحديث لما في الجامع الصغير من حديث أن من تمام إيمان العبد أن يستثنى في كل حديثه أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة \* والاختصاص بالخنا والكنم لحديث (١) أن أحسن ما غيرتم به هذا الشيب الخنا والكنم أخرجه أحمد وأصحاب السنن الاربعة وابن حبان عن أبي ذر كذا في الجامع الصغير \* وممن رأس اليتيم لما في الجامع الصغير من حديث أن يحب أن يلين قلبك وتذكر حاجتك لرحم اليتيم وامسح رأسه وأطعمه من طعامك يلين قلبك وتذكر حاجتك أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء \* وكنم السر لحديث أنما يتجالس المتجاسان بامانة الله تعالى فلا يحل لاحدهما أن يفشي على صاحبه ما يخاف أخرجه أبو الشيخ عن ابن مسعود كذا في الجامع الصغير \* والتخلل لحديث (٢) تخللوا فانه تطافة والنظافة تدعو الى الايمان والايمن مع صاحبه في الجنة أخرجه الطبراني في الأوسط عن ابن مسعود كذا في الجامع الصغير (قوله علم يقتدر به الخ) كذا في حاشية البيهقي على الجوهرية وهو تعريف بجهة الوحدة العرضية أي الغاية فيكون رسماً (وعرفه السيد في تعريفاته بجهة الذاتية أي موضوعه بأنه علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته وأحوال الممكنات (٣) من المبدء والمعاد على قانون الاسلام اه واحترز بهذا القيد عن الهيئات الفلاسفة فانها على قانون عقولهم (قوله أنه أشرف العلوم) أي لحديث أن الله تعالى لم يفرض شيئاً أفضل من التوحيد والصلاة ولو كان شيئاً أفضل منه لافترضه على ملائكته منهم راعى ومنهم ساجد كذا في شرح السحيمي على عبد السلام على الجوهرية عن أبي سعيد مرفوعاً (قوله من حيث الصدق المبينة) بأن تقول لاشئ من علم العقائد بعلم التفسير أو الحديث أو اصول الفقه ولا شئ من المذكورات بعلم العقائد (قوله ومن حيث التحقق العموم والخصوص الخ) أي لأن علم العقائد يتحقق في بحث الايمان والاسلام ووجوب معرفة الله عقلاً أو شرعاً وكذا علم الاصول ويتحقق الاول في بحث السمعيات وكذا التفسير والحديث وينفرد الاول في نحو تقسيم الصفات الى نفسية وسلبية ومعنوية وينفرد التفسير والحديث في نحو الاخبار عن الماضين والاصول في استنباط الاحكام الفرعية (قوله والنقلية) أي الكتاب والسنة والاجماع كافي اطلاق الواجب عليه تعالى (قوله عن الواجبات) أي كذا ذات الله تعالى وصفاته وعصمة الرسل (المستحيلات) كالشريك وعدم تبليغ الرسل (والخائرات) أي في حقه تعالى وهو فعل كل ممكن أو تركه ومن الممكن السمعيات والنجث عنها يدانها الاعتقادها وفي حق الرسل وهي الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية كما سيأتي وفي مقام الاستدلال على الصانع تعالى وهي الجواهر والاعراض (قوله أبو منصور الماتريدي) هو محمد بن محمد بن محمود تلميذ أبي رزني العياض تلميذ أبي بكر الخوزجاني صاحب أبي سليمان الخوزجاني تلميذ محمد بن الحسن الشيباني من أصحاب أبي حنيفة اشتهر في ديار ماوراء النهر أعني نهر (٤) اقل وماتريدي قرية من قرى سمرقند توفي بها سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (قوله وأبو الحسن الأشعري) هو علي بن اسمعيل بن اسحق بن سالم بن اسمعيل

العشيرة والسمعيات كافي الامير على عبد السلام اه معجمه (٤) قوله اقل بكسرتين بوزن ابل كافي القاموس اه منه

ابن عبد الله بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نسبة إلى أشعر قبيلة باليمن ولد سنة ستين أو سبعين ومائتين بالبصرة وتوفي بعد سنة أربع  
وعشرين أو ثلاثين وثلاثمائة ودفن بين الكرخ وباب البصرة (قوله من حيث أنهم مادونا الخ) قد  
بالحنينية المذكورة لأنهم ما سبقوا من حيث بيانه فقد أنزل الله تعالى في كتابه العزيز آيات  
مبينات للعقائد وبراهينها وجاء بالتوحيد كل نبي من آدم إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبينوا  
الحج كما حكى الله تعالى عنهم في كلامه القديم وألف الامام مالك في رسالة وألف الامام أبو حنيفة  
الفتاوى الكبر والوصية وكان له علماء قبل الماتريدي والأشعري يخوضون فيه كالفتاوى  
وعبد الله بن كلاب يسمون بالمتبسة لاثباتهم مانفته المعتزلة اه من فتح العلي للشيخ عيسى  
ملخصا زيادة (قوله يجب) الفرق بين الوجوب في يجب لمولانا كذا وبين الوجوب في يجب على  
المكلف كذا ان الاول قسم من الحكم العقلي أي ما لا يتصور في العقل عدمه أو ما لا يقبل الاتفاق  
كما تقدم في فصل الحكم العقلي والثاني قسم من الحكم الشرعي بمعنى ما يناب على فعله ويعاقب  
على تركه بلا عذر كما سيأتي في المطالب الثالث (قوله أي صفة) هو كالجنس وقوله ثبوتية  
يخرج السلبية كالقدم والبقاء وقوله يدل الوصف بها على نفس الذات معنى أنه لا يدل على شيء  
زائد على الذات ويخرج بذلك المعاني كالخياة والعالم لأنها تدل على معنى زائد على الذات وكذا  
المعنوية على القول بها ككونه تعالى حيا وكونه عالما فانها تدل على معنى زائد على الذات لأنها كما  
تستلزم الذات تستلزم المعاني كما في حاشية البيجوري على الجوهرية وكفاية العوام (قوله يدل  
الوصف بها الخ) كأن يقال الله تعالى موجود أو الوجود صفة لله تعالى كما في الامر على عبد السلام  
(قوله أي نقيية) فهي ليست بمعنى موجود في خارج الايمان وهو ما يمكن رؤيته ولو أزيل الحجاب  
عنا (ولست جريئات ما لا يليق منحصرة في منفياتها مطابقة لكنها راجعة اليها بالتضمن والالتزام  
(قوله لا تقدم ما هو أجلي منه) وعليه فتعريف الوجود بمنزل التحقق أو الكون خارج الايمان  
لغنى مع انه ليس بأجلي منه (واختلف في الثبوت فقيل يرادفه وقيل أعظم منه وهو الصحيح لشهوه  
الاحوال جمع حال أي الواسطة بين الموجود والمعدم دون الوجود (قوله وهو عين الوجود) أي  
عند الماتريدي كما في تعديل العلوم وعند الأشعري أيضا واستدل على ذلك بأن الوجود صفة  
ثبوتية وقيام الصفة الثبوتية بالشئ فرع وجود ذلك الشئ في نفسه ضرورة لان ما لا ثبوت له في  
نفسه لا يمكن ان يتصف بصفة ثبوتية فلو كان الوجود صفة زائدة قائمة بالماهية لزم أن تكون قبل  
قيام الوجود بها والوجود فيلزم كون الشئ موجودا مرتين (وقال السعد في شرح العقائد  
النسفية في بحث التكوين الوجود عين الماهية في الخارج بمعنى انه ليس في الخارج للماهية تحقق  
وأما راضها المسمى بالوجود فتحقق آخر حتى يجتمع اجتماع القابل والمقبول كالجسم والسواديل  
الماهية اذا كانت فكونها وجودا لكنهم امتفان في العقل بمعنى أنه يلاحظ الماهية دون  
الوجود وبالعكس اه فهو (١) أمر اعتباري (والحاصل أن مدلول موجود ذات  
ثابتة ومدلول وجود ثبوت وهو معنى فتغاير ما فهو ما وهو عينه خارجا وليس في الخارج سوى  
الموجود كما في السحيمي (تنبيه) قيل المستوع لعدده صفة انه توصف به الذات في اللفظ مجازا  
بالاستعارة حيث شبه الوجود بالصفة الحقيقية كالعالم بجماع أن كلامه ما يقع صفة في اللفظ  
فيقال الله تعالى موجود كما يقال الله تعالى عالم واستعير اسم المشبه به وهو لفظ صفة للمشبه

من حيث أنهم مادونا فيه كتب على  
مذهب أهل السنة بما لم يسبق قال  
مثله من الزام المخالفين والخام  
المبتدعين

### الباب الاول في الالهيات

نصل في الواجبات المتفق عليها  
يجب لمولانا بل وعز ثلاث عشرة  
صفة واحدة منها نفسية أي صفة  
ثبوتية يدل الوصف بها على نفس  
الذات وهي الوجود وخسة منها  
سلبية أي نقيية لأنها نفت عن الله  
تعالى ما لا يليق بجلاله وهي القدم  
والبقاء ومخالفته تعالى للحوادث  
وقيامه تعالى بنفسه والوحدانية  
وسبعة منها صفات المعاني لأنها  
أثبتت لله تعالى معاني وجودية  
تليق بكماله وهي الحسنة والعلم  
والقدرة والارادة والكلام والسمع  
والبصر فالوجود لا يحد لقدم ما هو  
أجلي منه وهو عين الوجود ودليل  
وجوده تعالى

(١) قوله أمر اعتباري أي ثابت  
في نفسه بقطع النظر عن الذهن  
لكن لا يمكن رؤيته كما في تقريرات  
الاجهوري على حاشية البيجوري  
على السنوسية اه منه

(١) استعارة تصريحية فان قيل الوصف في المثال انما وقع بالموجودية لا بالوجودية (يقال) الوصف في المعنى انما هو الوجود لان معنى قولنا ذات الله موجودة انها ثابت لها الوجود فيكون الوجود وصفا لها \* ومخلص ذلك ان الوجود في المثال وقع محكوما به على الذات من حيث اطلاقه عليها لان حيث انه قائم بها وعلى هذا يكون المقصود من الاخبار ان الذات يطلق عليها لفظ الوجود فيكون اسناد النظم لا معنويا \* وفيه ان اثبات الوجود حكم تصديقي برهن عليه المتكلمون في كتبهم وأثبتوا صحته بمحدث العالم وامكانه وذلك يؤذن بأنه عندهم اسناد معنوي لا لفظي فقط وان المقصود من الاخبار ان الذات متصفة بالوجود بمعنى انه وصف ثابت لها كيف وقد عدوا السلب صفات كالقدم والبقاء اه من الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى وشرح عبد السلام وحاشية البيجوري على الجوهرية لمخلصا \* وذهب امام الحرمين الى أن الوجود قديما أو حدا نأغير الموجود ضرورة مغايرة للصفة للموصوف وعرفه بأنه الحال الواجبة للذات (٢) مادامت الذات حال كون تلك الحال غير معللة بعلة ومعناه حصول الذات وتحقيقها خارجا بحيث تصبح رؤيتها أي الذات وأما التحقق نفسه فلا تمكن رؤيته لان الفرض انه حال والمراد بالحال الوساطة بين الموجود والمعدوم على القول بثبوت الوساطة وخرج بقوله حال كون تلك الحال غير معللة الحال المعللة بعلة كالكون قادرا فانه حال معللة أي لازم للزوم وهو القدرة (فان الحال في تعريف الوجود الحال النفسية وفي نحو الكون قادرا الحال المعنوية) (ويكنى المكلف أن يعرف ان الله تعالى موجود ولا يجب عليه معرفة ان وجوده عين ذاته أو غيرها لان ذلك من غوامض علم الكلام ولم نذكر فيه كافي السجيمي والبيجوري على الجوهرية **تنبيه**) قول امام الحرمين في المعنى كقول السعد الا ان امام الحرمين سمي الوجود حالا والسعد سماه أمرا اعتباريا وعلى كلا القولين فهو ثابت في الواقع مع عدم رؤيته اه من تقريرات الاجهوري على البيجوري على السنوسية لمخلصا (قوله العالم من حيث امكانه وحدوثه) قال السنوسي في شرح الكبرى اختلف المتكلمون في منشا احتياج الحادث الى الصانع (٣) فقبل الامكان وهو اختيار ناصر الدين البضاوي وجماعة وقبل الحدوث وهو عدة أكثر المتكلمين وقبل مجموعهما وعليه قول امام الحرمين (عبد الملك بن عبد الله الجويني كافي الشرفاوي على الهددي) اه لمخلصا (قوله من الجزء الذي لا يتجزأ) العالم جواهر وأعراض **فالجوهر** عند أهل السنة ممكن متميز بالذات أي آخذ قدرا من الفراغ لذاته ويلزمه صحة الإشارة اليه بالذات إشارة حسية بأنه هنا أو هناك وقد بد بالذات للاحتراز عن العرض فانه متميز وقابل للإشارة اليه بالتبعية فان لم يقبل القسمة فهو الجوهر الفردي الجزء الذي لا يتجزأ ويتألف الجسم من جزأين منه فصاعدا \* ودليل اثباته أنه لو وضعت كرة حقيقية على سطح مستو فانها لا تنماسه إلا بنقطة وهي الجوهر الفردي ان كانت عيننا ومحلها ان كانت عرضا ولا ينقسم والا فهو خطان انقسم في جهة وسطه ان في جهتين وهو حينئذ مستو لا ينطبقه على السطح المستوي فلا تكون الكرة كرة حقيقة هذا خلف ثم نفرض تدحرجها على السطح بحيث تنماسه بجميع أجزائها فتكون جميع الأجزاء من ظاهر الكرة ومن ذلك السطح غير منقسمة وكذا الحال في الأجزاء التي في أعماقها كافي المواقف وشرحها ٢٠٧ (واعترض) بأنه اذا فرض الجوهر بين جزأين فما يحاذي به أحدهما غير ما يحاذي به الآخر فأتى الجزء الذي لا يتجزأ ثبوت الانقسام (وأجيب) بأن هذا حكم وهمي من قياس

العالم من حيث امكانه وحدوثه  
وتقريره ان العالم مؤلف من الجزء  
الذي لا يتجزأ

(١) قوله استعارة تصريحية ليس  
في ذلك جمع بين الطرفين كما توهمه  
بعضهم لانهم لم يجتمعوا في جملة  
واحدة على وجه ينبي عن التشبيه  
كافي الشرفاوي على الهددي  
اه منه

(٢) قوله مادامت الذات ان قيل  
هذا القيد محتاج اليه بالنسبة  
للوجود الحادث لانه من الواجب  
المقيد بخلاف الواجب القديم  
فليس محتاجا الى التقييد بدوام  
الذات بل هو ضار لما فيه من ايها  
انقطاع دوامها يقال ان دوام  
الذات مر كوز في العقول فلا يحصل  
الايها والقصد منه التنبيه على  
ان الوجود لازم للذات نفسها لا لعله  
قائمة بالذات بخلاف الاحوال  
المعللة فانها لازمة لعلها مادامت  
العلل وعلى هذا فقول حال كون  
تلك الخ أتي به زيادة في الايضاح  
للكون الاخراج به أظهر - ومن  
الاجزاء بقوله مادامت الذات كما  
في تقريرات الاجهوري على  
البيجوري على السنوسية بزيادة  
اه منه

(٣) قوله فقبل الامكان مع قوله  
وقيل الحدوث الفرق بينهما ان العلم  
بمحدث العالم يتأخر عن العلم =

= بالصانع على الأول ويتقدم على الثاني (٥٤) لان في الاول نستدل بإمكانه على ان وجوده من غيره لكن مع احتمال أن يكون ذلك الغير

صانعاً بالزوم الذاتي أي بالعله أو الطبع ومصنوعهما لا يفارقهما فيكون العالم قديماً وان كان ممكناً بالذات كما يزعم الفلاسفة واحتمال أن يكون صانعاً بالاختيار أي موجوداً للعالم بعد عدمه على وفق ارادته تعالى فيكون حادثاً كما يقوله أهل السنة فيحتاج الى دليل آخر لاثبات حدوثه فقد تأخر العلم بالحدوث عن العلم بالصانع كما في شرح كبرى السنوسي \* وفي الثاني ثبت حدوث الاعراض ثم الاعيان ثم ثبت أن للعالم صانعاً كما في الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى فقد تقدم العلم بالحدوث على العلم بالصانع قلت لكن لما قال بعض المأطلة ان العالم وجد وجوداً اتفاقياً بغير فاعل كما سيأتي لزم دفع ذلك ببيان مكانه بآيات أنه لو حدث بنفسه لزم ترجيح أحد المتساويين بلا مرجح كما فعل السنوسي في الصغرى وعليه فالحدوث وحده يدل على وجوده تعالى بل بضميمة دليل الامكان اه منه

(١) قوله والالزم انقسام النقطة أي وهو باطل فانهم قالوا النقطة موضوع يقبل الاشارة حساً غير منقسم لانها انقسم طولاً لخط وان طولاً وعرضاً فسطح وان طولاً وعرضاً وعمماً لجسم اه منه

(٢) قوله حشوماً بين جوانب السطح الخ أي حشوخلاً متوهم بين السطوح كما في السبيل الكوني على شرح المواقف اه مصححه

(٣) قوله اختصاص الناعت

بالمعنوت أي يصير الاول نعتاً والثاني معنوتاً سواء كان متحيزاً كما في سواد الجسم أو لا كما في الجردات كذا في شرح العقائد الا كوان النسفية للسعد اه منه (٤) قوله والملوسات منها الخفة والنقل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والملوسة اه منه

غير المنقسم على المنقسم مع أنه لعدم انقسامه محاذ بنفسه لكل جهة من الجهات فله محاذيات متعددة باعتبار تعدد ما يحاذي به من الجهات وهذه كحاذية نقطة المركز لكل من نقط دائرة محيطه وتحقيقه ان المحاذاة من الامور الاعتبارية التي يتزعمها الوهم من الشيء بالقياس الى الامور الواقعة منه بموقع مخصوص ويكفي لاعتباره تعدداً واحد الطرفين كما في السبيل الكوني على شرح المواقف للسيد (١) والالزم انقسام النقطة (وفضلاً عن هذا فزعم الانقسام يؤدي الى استلزام مساواة الجزء المذكور للجبل في الانقسام لا الى نهاية وهو يدعي البطلان (على أنه تبين بكشف المتأخرين بالمناظر المعظمة ان طبيب الورد مثلاً هو أجزاء في غاية الدقة تنفصل منه وتنتشر في الهواء فاذا انتشقتها الانسان أدرك الرائحة الطيبة والذي ينفصل منه أجزاء يكون مؤلفاً من أجزاء فلم يبق مجال لزعم تركب الاجسام من الهولي والصورة المؤدى الى قدم العالم وعند الحكماء الجوهر ماهية اذا وجدت في الخارج كانت لا في موضوع أي محل بقوم الحال (والجسم اما طبيعي أو تعليلي \* فالجسم الطبيعي هو الجوهر الذي بين السطوح الستة للمربع مثلاً \* والجسم التعليلي هو الكمية السارية في الاول فباعتبار كونه (٢) حشوماً بين جوانب السطح الواحد أي في الكرة وما بين السطوح في غيرها يسمى تخناً وباعتبار كونه نازلاً من فوق يسمى عمقاً وباعتبار كونه صاعداً من تحت يسمى سمكاً وهو عرض اه من شرح المقاصد ولا يقول به المتكلمون اذ هو عندهم أمر اعتباري مرجعه لا بعد تفرض للجسم لا وجود له اه والعرض اه عند أهل السنة ممكن موجود قائم بغير تحيز ومعناه ان يكون تحيزه تابعاً لتحيز الجوهر الذي هو موضوعه أي محله الذي يقوم به ومعنى تبعية تحيز العرض لتحيز الموضوع هو أن وجود العرض في نفسه وجوده في الموضوع ولهذا يتبع الانتقال عنه بخلاف وجود الجسم في الحيز فانه أمر مغاير لوجوده في نفسه مرتب عليه ولهذا يزول عند الانتقال الى مكان آخر اه وعند الحكماء هو ماهية اذا وجدت في الخارج كانت في موضوع ومعناه ان يكون مختصاً به (٣) اختصاص الناعت بالمعنوت اه وهو عند أهل السنة قسمان (الاول الكيف) وله قسمان \* أحدهما مختص بالحى وهو الحياة وما يتبعها من الكيفيات النفسانية سواء كانت راسخة في موضوعها بحيث لا تزول عنه أصلاً أو يعسر زوالها وتسمى ملكة أو غير راسخة وتسمى حالاً كالكتابة فانها في ابتداء الامر حال ثم بعد الاستحكام تصير ملكة \* ومن الكيفيات النفسانية العلم والحق به الاذعان أي حديث النفس التابع للجزم عن دليل أو تقليد أي قولها آمنت وقبلت والظن والجهل المركب والشك ومنها الارادة والقدرة والوجدانيات كاللذة ويدخل فيها الشبع والرى والفرح والتهيج والضحك والالام ويدخل فيه الجوع والعطش والغم والاشهوة والشجاعة والنفرة ويلحق بها الكراهة والوجل والحجل والغيرة والفضب \* ثانياً ما ملو جد في الحى وغيره وهي الكيفيات المحسوسة بالحواس الظاهرة أي الطعوم والروائح والالوان والاصوات (٤) والملوسات فمنها الراسخة كحلاوة العسل وحرارة النار وتسمى انفعالات ومنها غير راسخة كحمة الحجل وتسمى انفعالات \* والكيفيات الاستعدادية كالصفة القاعة بجسم يستعد بسببها لقبول الاثر بسهولة وتسمى ضعفاً كاللين أو بصعوبة وتسمى قوة كالصلابة \* أما الكيفيات المختصة بالكميات كالزوجية والفردية في الكم المنفصل والتثليث والتربيع في المتصل للاجسام وكالاتقامه والانتحاء للخط فلا يقولون بها تبعاً للكم (الثاني الاثنى) وهو أربعة أقسام تسمى



فمجموعه مفتقر الى اجزائه وكل مفتقر  
يمكن أى الوجود والعدم بالنسبة  
اليه سواء وكل ما كان كذلك فوجوده  
من غيره لانه لو وجد بنفسه لم تر جرح  
أحد الامرين المتساويين بلا  
مخرج وهو محال لما فيه من اجتماع  
الضدين المساواة والرجحان ولا بد  
أن يكون ذلك الغير واجبا بالذات  
والالا فتقر الى ما افتقر اليه العالم  
وداراً وتسلسل وهو صانع بالاختيار  
لانه لا تعليل ولا بالطبع والا لا دى  
الى قدم الممكن لوجوب اقتران  
العلّة بعملها والطبيعة بمطبوعها  
عند القائمين بها

(١) قوله المقولات جمع مقولة  
بمعنى محمولة وتأوّه للنقل من  
الوصفية الى الاسمية لصيرورتها  
عرفاً باسم الجنس الى أول التأنث  
لجرائها على موصوف محذوف أى  
ماهية مثلاً وقيل للوحدة والجنس  
كل مقول على كثيرين مختلفين  
في الحقيقة في جواب ماهو والعالي  
منه كالجوهر والسافل كالحيوان  
والمتوسط كطلق جسم اه منه

(٢) قوله ولا عكس أى فان  
المقولات العرضية غير الاين  
والكيف ليست باعراض عند  
المتكلمين بل هي أمور اعتبارية  
اه منه  
(٣) قوله بلا فاعل أى بل بنفسه قال  
الدسوقي على شرح السنوسى بمعنى  
ان حدوثه ليس لسبب بل لاجل  
ذاته اه وفي الشرفاوى على  
الهدى بمعنى ان حدوثه لاجل  
ذاته لا لسبب فالبا للسمية بمعنى  
لام التعليل اه فيع التنى الفاعل  
بالاختيار والطبع والعلّة وسبب  
بيانها اه منه

الا كون وهى الحركة والسكون والاجتماع ويسمى مجاورة ومماساة والافتراق \* واختلف فيها  
ف قيل انها محسوسة بالبصر بواسطة الجسم وقيل انها غير محسوسة فانها لا نشاهد الا المتحرك والساكن  
والمتجمعين والمفتقرين وأما وصف الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فلا ولهذا اختلف في كونها  
وجودية كما في شرح المواقف للسيد ٤٢٨ وهو أقسام العرض عند الحكماء تسعة سموها مع  
الجوهر (١) المقولات العشر ونظمها بعضهم فقال

عند المقولات في عشر سأنظمها \* في بيت شعر علا في رتبة فعلا  
الجوهر الكم كيف وضع أين متى \* اضافة ملكة أن يفعل فعلا

فنه ما هو نسبي أى يكون مفهومه معقولا بالقياس الى الغير ومنه ما هو غير نسبي فالنسبي سبعة  
الاين والمتى والوضع والمثلث والاضافة والفعل والانفعال وغير النسبي اثنان الكم والكيف  
(والنسبة بين العرض عند أهل السنة وبين العرض عند الحكماء العموم والخصوص المطلق فان  
كل ما هو عرض عند أهل السنة فهو عرض عند الحكماء (٢) ولا عكس (قوله لانه لو وجد بنفسه  
الخ) ابطال لما زعمه بعض المعطلة النافين لاله من ان العوالم وجدت وجود اتفاقا بغير فاعل لانه  
لما استقر في الحوادث أن الفاعل منها لا يكون الاجسام (والمفعول لا يكون الاصفة) فاسوامن  
غير جامع وقالوا لو كان للعوالم فاعل لوجب ان يكون جسمالكن الجسم يستحيل منه ايجاد  
الاجرام وكثير من الصفات فتعين ان أجسام العوالم وجدت (٣) بلا فاعل كما في شرح صغرى  
الصغرى للسنوسى وتقرير الدليل انه لو وجد العالم بنفسه لم تر جرح أحد الامرين الى آخر ما في المتن  
كما في الصغرى للسنوسى وفي شرحه لانه وجود كل فرد من افراد العالم مساو لعدمه وزمان  
وجوده مساو لغيره من الزمنة ومقداره المخصوص مساو لسائر المقادير ومكانه الذى اختص  
به مساو لسائر الامكنة وجهته المخصوصة مساوية لسائر الجهات وصفته المخصوصة مساوية  
لسائر الصفات فهذه أنواع كل واحد منها أمران متساويان فلو حدث أحدهما بلا محدث  
لترجح على مقابله مع انه مساو له اذ قبول كل جرم له ما على حد سواء اه وخلاصة الدليل  
تقضى دليل المعطلة باستلزامه المحال فصح ان وجود الممكن من غيره (قوله والا لا افتراق الخ)  
قال السعدى في شرح العقائد النسبية لو ثبت سلسلة الممكنات لا الى نهاية لا تحتاج الى علّة  
وهى لا يجوز ان تكون نفسها ولا بعضها الاستحالة كون الشيء علّة لنفسه واعلّله أى ما قبله بل  
تكون خارجا عنها فتكون واجبا فنقطع السلسلة (قوله بالاختيار) هو تخصيص الممكن ببعض  
ما يجوز عليه وقيد به ليم القول بحدوث العالم أى وجوده بعد عدمه على وفق ارادته تعالى (قوله  
لا بالتعليل ولا بالطبع) كل مؤثر لا يتخلوا ما ان يصح منه الفعل والترك بلا توقف على وجود  
شرط واتقاء مانع وهو الفاعل بالطبع كالنار تؤثر بطبعها عند الحكماء في الاحراق بشرط  
المماساة واتقاء الموانع كالبلل فيلزم اقتران الطبيعة بمطبوعها عند ذلك \* أو يتأق منه الفعل  
دون الترك ولا يتوقف فعله على وجود شرط واتقاء مانع كحركة الخاتم تنشأ عن حركة الاصبع  
كحركة الاصبع علة في حركة الخاتم من غير توقف على شئ فيلزم اقتران العلة بعملها عندهم وقد  
بطل قولهم بدليل حدوث العالم الا (قوله والا لا دى الى قدم الممكن) لا يصح أن يقال تأخر  
في الازل لمطبوع الطبيعة القديمة ولم يكن قديما لما منع من وجوده فلما زال المانع وجد العالم فيما

لا يزال لانه يؤدي الى استمرار عدم وجود العالم ان استمرار وجود المانع لان ذلك المانع لا يكون الا قديماً والى عدم القديم ان عدم ذلك المانع وكل منهما باطل لوجود العالم ولا متناع عدم القديم وكذا لا يصح أن يقال توقف تأثير الطبيعة القديمة على شرط ولم يقارن الفعل المطبوع بطبيعته لعدم ذلك الشرط في الازل فلما وجد فيما لا يزال وجد الفعل لانه يؤدي الى التسلسل في الشرط لان تخالف ذلك الشرط لتخلف شرط آخر للمانع لما سبق والتسلسل محال (قوله) بشاهدة تغير أحكامها) بايقاع المشاهدة على تغير الاحكام دون الاعراض يندفع اعتراض (تقرير الاول) أنه لو تعلقت المشاهدة بتغير الاعراض من عدم الى وجود وبالعكس لكان ذلك التفسير ضرورياً فلا يختلف في الاعراض لكن التالي باطل فانه كما قيل بأنها متغيرة من عدم الى وجود أو بالعكس قيل بأنها تسكن في الجرم ثم تظهر واذ بطل التالي بطل المقدم وهو تعلق المشاهدة بتغيرها فلو قيل بمشاهدتها لانتم الصغرى واعتراض بأن حكم الحركة كون الجرم متحركاً والكون المذكور ما حال أو اعتباراً وكل منهما لا يتعلق بالرؤية لانه لا يرى الا الموجود فلا إشكال باق وأجيب بأن حكم الحركة مثلاً هيئة التحرك وهي تشاهد بحاسة البصر وكذا هيئة السكون اهـ من التشرقاوى على الهدى ملخصاً (وتقرير الثاني) أن التغير من عدم الى الوجود مثلاً هو الحدوث فكيف يستدل به على حدوث الاعراض مع أن فيه استدلالاً على الشيء بنفسه فهو صادرة (وحاصل الجواب) أن المستدل عليه تغير الصفات والاستدلال بتغير الاحكام وهو نظير الاستدلال بالمنعوية كالعالمية على وجود المعاني كالعالم اهدسوقى على شرح السنوسى (قوله قبولاً) أى قبوله التغير وان لم يتغير بالفعل وهذا بناء على قول الجمهور ببقاء الاعراض زمانين فأكثر وهو الرابع فان الممكن يقبل بعدم فيقتصر اليه تعالى في دوام وجوده (١) بناء على المختار من ان منشأ افتقار الممكن الامكان أى استواء نسبتي الوجود وعدمه اليه بالنظر لذاته لان هذا الوصف لا يفارقه فيكون مقتضياً اليه تعالى في كل لحظة في ترجيح وجوده على عدمه (قوله أو حصولاً) بناء على قول الاشعرى بعدم بقاء الاعراض زمانين فانه يحصل افتقار الممكن اليه تعالى في امداد ذاته بالاعراض التي لولا تعاقب الامداد عليها لانعدم واستدل على مدعاه بأنه لو بقيت لكانت متصفة ببقائه ويلزم لبقائه سابقاً ويحصل التسلسل (قوله فثبت حدوث الاعيان) برهان حدوث العالم انما يتم باثبات سبعة أمور تسمى المطالب السبعة \* الاول اثبات زائد على الاعيان \* الثاني ابطال قيامه بنفسه \* الثالث ابطال اتقاله \* الرابع ابطال كونه وظهوره \* الخامس ابطال عدم القديم \* السادس اثبات كون الاجرام لا تنفك عن ذلك الزائد \* السابع استحالة حوادث لا أول لها كما في الدسوقي على شرح السنوسى وقد أشير اليها بكلمات هذا البيت وهو زيدا قام ما اتقل ما كننا \* ما انفك لعدم قديم لآحنا

الآن فيه تقديم الإشارة الى عدم الانفكاك على الإشارة الى ابطال عدم القديم وتسمى كين لام ما اتقل وحذف ألف ما قبل قام للوزن ولا حنا منحوتة من لآحوادث لا أول لها لنافستة منها الدفع ما يرد على صغرى البرهان والسابع لدفع ما يرد على تالى دليل كبراه \* فالاول فيما لو قال الفيلسوف لانتم وجود زائد على الاعيان يعبر عنه بالاعراض حتى يصح الاستدلال به على حدوث الاعيان \* فيقال الجرم لا يتخلو عن الكون في حين فان كان مسبوقاً بكون آخر في ذلك الحيز بعينه فهو ساكن وان لم يكن مسبوقاً بكون آخر فيه بل في حيز آخر فتحرك لان الحركة كونان في آئين في مكانين والسكون كونان في آئين في مكان وفي حال السكون لا تكون الحركة في الجرم وفي

مع ان اعراض العالم متغيرة من وجود الى عدم أو عكسه بمشاهدة تغير أحكامها كالحركة بعد السكون والسواد بعد البياض قبولاً أو حصولاً وكل متغير حادث وأجرام العالم ملازمة للاعراض الحادثة وكل ما لازم الحادث حادث ودليل الكبيرى أنه لو كانت الاعيان قديمة لزوم وجود الحوادث في الازل أو وجود الاعيان فيه عارية عن الحركة والسكون لكن التالي باطل لما فيه من استلزام الجمع بين الضدين في الاول وارتفاع التقيضين في الثاني وهما محالان فبطل المقدم فثبت حدوث الاعيان (١) قوله بناء على المختار أى لان الممكن على مقابله وهو كون منشأ افتقاره الحدوث أى الوجود بعدم لا يقتضيه تعالى في دوام وجوده ضرورة أن هذا الوصف أعنى الوجود بعدم قد حصل فلو احتاج اليه بعد حصوله لزوم تحصيل الحاصل وهذا بعد الوجود أمافي حالة عدم فالممكن يحتاج الى الله تعالى في إيجاد اهـ منه

(١) قوله ويمتنع انتقاله (ان قيل) ظل الشيء ينتقل بانتقاله فينا في امتناع انتقال (٤٧) العرض (يقال) المراد انه لا ينتقل من شيء لشيء

بحيث يصير الاول خاليا عنه والظل لم ينتقل لانه لا حركة له بل يزول عن موضع ويحدث في آخر على حسب تجدد المحاذيات كما في شرح المواقف للسيد (فان قيل) الحرارة تنتقل من النار الى ما يجاورها وما يماسها فقد انتقل العرض (يقال) المستقل مثلها لا عنها يحدثه الله تعالى عند المجاورة أو المماسه اه منه

(٢) قوله القديم لا يندم (ان قيل) يرد عليه عدم ما في الازل فانه قديم بناء على القول بترادف القديم والازل فهو كعدم المستحيل فلم جاز انقطاعه بوجوده فاما لا يزال (يقال) استحالة عدم القديم انما هو في القديم الوجودي اذ الدليل انما قام فيه (فان قيل) أي فرق بين عدمنا وعدم المستحيل كالشريك فان كلا منهما واجب في الازل (يقال) وجوب عدمنا مقيد بالازل فهو ممكن فيما لا يزال لا يترتب على انقطاعه ووجودنا محذور وما عدم المستحيل فواجب مطلقا اذ يترتب على انقطاعه وجود الشريك الفساد اه منه (٣) قوله حادثا الخ أو رد ما يقاربه الكسبي على شرح العقائد النسفية بالمسبوقية فقال لما كان كل واحد من تلك الحوادث مسبوqa بالغير كان جميعها بحيث لا يشذ عنها شيء منها مسبوqa بالغير أيضا بالضرورة ثم ان ذلك الغير لا يجوز ان يكون من جملة والازم ان لا يكون ما فرضناه جميعا جميعا بل يجب ان يكون خارجا عنها فنقطع به سلسلة الحوادث اه منه

حال الحركة لا يكون السكون فيه وهو في الحالين قار الذات فثبت وجودها على الاجرام (فان قيل) لان سلم ذلك الانحصار لجواز ان لا يكون العالم مسبوqa بكون أصلا كما في آن الحدوث فلا يكون متحركا كما لا يكون ساكنا فقد عرى عن الحركة والسكون وبذلك نقض دليلكم (يقال) هذا المنع لا يضرنا ما في سنده من تسليم المدعى أعني حدوث العالم على ان الكلام في الاجسام التي تعددت فيها الاكوان وتجددت عليها الا زمان كما في شرح العقائد النسفية للسعد والساني والثالث والرابع فيما لو قال سلمنا وجود الزائد فلان سلم حدوثه \* لم لا يجوز أن يكون قبل طروءه على الجرم قائما بنفسه واذا فارقه يقوم بنفسه أيضا \* أو انتقل له من جرم آخر واذا فارقه ينتقل الى جرم آخر \* أو كان كامن فيه ثم ظهر كالحركة فيما اذا تحرك وتكمن فيه اذا سكن فالعرض في هذه الصور قديم لانه لم يتغير التغير الخاص المستدل به على الحدوث أعني من وجود الى عدم أو عكسه (فيقال) امتناع قيام العرض بنفسه ضروري لانه لا يعقل صفة من غير موصوف فلا تعقل حركة من غير متحرك \* ولان الحركة مكملة مثلهي انتقال الجوهر فلوقامت بنفسها لزم صيرورتها جوهر اذ اقيام بالنفس من خواص الجوهر وذلك يؤدي الى قلب الحقائق ومحال (١) ويمتنع انتقاله من جرم الى جرم والالكان بعدم مفارقة الاول وقبل وصوله للثاني قائما بنفسه في لحظة الانتقال وذلك ممتنع ويمتنع كون العرض لان الجوهر اذا تحرك مثلا والسكون كامن فيه زمن حركته لزم اجتماع الضدين وهما الحركة والسكون في محل واحد وهو محال فكذا ما أدى اليه والخامس فيما لو قال سلمنا عدم قيام ذلك الزائد بنفسه وعدم انتقاله وعدم كونه لكن لان سلم حدوثه كيف وهو قديم قام بالجرم ثم انعدم (فيقال) (٢) القديم لا يندم اذ لازم عدم الجواز ولازم القدم الوجوب فلوانعدم القديم لكان جائزا واجبا وهو تناقض والسادس فيما لو قال سلمنا حدوث ذلك الزائد لكن لان سلم ان الاجرام ملازمة له لم لا يجوز انفكاكها عنه (فيقال) كون الاجرام لا تنفك عن ذلك الزائد ضروري اذ لو انفكت عن الحركة والسكون مثلا لزم ارتفاع التقيضين وهما حركة ولا حركة وسكون ولا سكون وهو محال والسابع فيما لو قال سلمنا الصغرى أعني قولكم واجرام العالم ملازمة للاعراض الحادثة لكن لان سلم الكبرى القائلة وكل ما لازم الحادث حادث لانه لا يلزم ذلك الاول كان لا فرد ذلك الزائد الحادث مبدأ والحال انها لا أول لها فهي أزلية والازل ليس هو عبارة عن حالة مخصوصة حتى يلزم من وجود الجسم فيها وجود الحوادث فيها بل هو عبارة عن عدم الاولية أو عن استمرار الوجود في أزمنة مقدرة غير منتهية في جانب الماضي ومعنى أزلية الحركات الحادثة انه ما من حركة الا قبلها حركة لا الى بداية فطلقها قديم فلا يتم التقريب في دليل الكبرى أعني قولكم لو كانت الاعيان قديمة لزم وجود الحوادث في الازل (فيقال) وجود حوادث لا أول لها ممنوع لانه لا وجود له مطلق الا في ضمن الجزئيات فلا يتصور قدم المطلق مع حدوث كل جزئ من الجزئيات كما في شرح العقائد النسفية للسعد ولانه لما كان كل فرد منها (٣) حادثا في نفسه كان عدم جميعها ثابتا في الازل ثم لا يتخلو ما ان يقارن ذلك لعدم فرد من الافراد الحادثة أولا فان قارنه لزم اجتماع وجود الشيء وعدمه اذ ذلك الفرد من جملة الافراد التي تقرر عدمها في الازل واجتماع الضدين محال بضرورة العقل وان لم يقارن ذلك لعدم شيء من تلك الافراد الحادثة لزم ان لها أولا ولا تحلوا لازل على هذا القرض عن جميعها

(١) قوله متحدان ذاتا بهذا تعلم رد ما قيل (٥٨) لو كان هناك سلسلتان كاملتان ناقصة لما انتج الدليل لاحتمال ان الطوفانية أكثر افرادا

لكن لا تمكث في الزمان كمكث تلك اه منه

(٢) قوله ومن ثم قد يتخلف الاثر الخ كثير امارا ينادي بحد بقاء فيها اشجار من نوع واحد تختلف عثراتها بحما وطعما ولونا ورائحة مع اتحاد تربتها ومائها وهوائها وحرارتها وبحيرة بها أسماك متشاركة في المأكول والمشرب ونشوءها في ميدان واحد تختلف لونا وشكلا وطعما وخاصة فلولها المخصص المختار لما اختلفت مع اتحاد أسبابها وحسبك التوأم اللذان صار حلقها في وقت واحد في محل واحد وغذا بمادة واحدة قبل الوضع وبعده فانهم لا يتفقا في خلق ولا خلق فهل ذلك الامن المخصص المختار كما قال تعالى واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لايات للعالمين اه منه

(٣) قوله والاختيار ذاتي الظاهر انه أراد به الارادة فانها هي المبرجة مجازا من اطلاق المازوم واردة لللازم ويؤخذ ذلك من المواقف وشرحها ونصه لا يقال اذا تعلقت الارادة لذاتها باحد جانبي الفعل في وقت معين وعلى وجه مخصوص يجب ذلك الجانب في ذلك الوقت على ذلك الوجه ويتبع الآخر فيلزم سلب الاختيار \* لانا نقول وجوب الشيء بالاختيار لا ينافي الاختيار بل يحققه لانه فرع اه منه

(٤) قوله الممكن لا بد له من علته أي يجب وجوده عند وجودها وعدمه عند عدمها فهو بالنظر

كافي الدسوقي \* ويظهر ابرهان التطبيق بأن نفرض سلسلة من الان لما لانهاية له في الازل وتقطعها من الطوفان ثم تجعل كل فرد من الجلة غير ممتطعة بازاء فرد منها ممتطعة فيحصل سلسلتان وحينئذ اما ان لا يتناهما فيلزم مساواة الاقل للاكثر وهو محال أو تنتهي الناقصة فتنتهي الزائدة أيضا لانها انما زادت على الناقصة بقدر متناه فالمطبق عليه والمطبق (١) متحدان ذاتا مختلفان اعتبارا بفرضه مقطوعا وغيره كاملا (فان قيل) ان اريد بمساواة الاقل للاكثر النازل في القدر فهي ممنوعة لانها افرع انحصار الافراد وهي لا تنحصر لعدم التناهي وان اريد به عدم تناهي كل من السلسلتين فلان سلم الاستحالة كيف والتفاوت بينهما انما هو في جهتنا أما في جهة الازل فلا تفاوت (يقال) المراد بالمساواة التماثل في القدر لكن لا بالنظر للافراد بل بالنظر للمجموعين بمعنى كونهما لا يحتوي أحدهما على ما ليس في الآخر والتماثل بهذا المعنى لا يتوقف على الانحصار لكنه مستحيل ضرورة ان أحد المجموعين بعض الآخر (قوله مختار) تقدم ان الاختيار صلاحيه تخصيص الممكن ببعض ما جاز عليه فيكون هو متعلق الارادة الصلحي القديم \* وقال السنوسي في شرح الصغرى الفاعل بالاختيار هو الذي يتأتى منه الفعل والترك اه \* وفي التلويح للعلامة السعد ٢٧٥ لامعنى للاختيارى الاما يمكن فيه من الفعل والترك \* وقال الامير في حاشية شرح عبد السلام على الجوهره ٩٤ حقيقته تستلزم استواء الامور بالنسبة اليه تعالى بحيث لا غرض له ببعضه لا حدها دون الباقي اه (قوله في تخصيص كل شيء الخ) أي قصره على بعض ما جاز عليه من الممكنات المتقابلات الستة المنظومة في قول بعضهم

الممكنات المتقابلات \* وجودنا وعدم الصفات  
أزمنة أمكنة جهات \* كذا المقادير روى الثقات

وسأتى في بحث الارادة فإيجاد كل شيء بعد عدمه على وفق ارادته تعالى وما يشاهد من آثار الاسباب العادية كقطع السكين وحرق النار فانما يخلقها الله تعالى عند تلك الاسباب اذا توفرت الشروط وانتفت الموانع لاجلها (٢) ومن ثم قد يتخلف الاثر كما يشاهد من الرفاعية من مسهم النار وأكلهم الزجاج وطعنهم أنفسهم بالحديد وعدم لحوقهم الضرر الذي ينشأ من ذلك عادة كرامة للغوث الهام سیدی السيد احمد الرفاعي رضى الله عنه وأمدنا بمجده ولو كان التأثير للاسباب العادية لما تخلف الاثر فيهم فان الشروط في ظهوره متوفرة والموانع مرتفعة \* (تنبيه) في حاشية الامير على عبد السلام على الجوهره مانصه قالوا (أي الحكيم) لو كان (أي العالم) حادثا لاحتاج لموجب يخصه بوقت حدوثه دون غيره وذلك الموجب ليس مجرد الصانع اذ لو كان في علة لزم مصاحبة المعلول فيلزمكم القدم فتمين ان الموجب أمر آخر فاما قدیم فيتم مطلوبنا (أي قدم العالم) أو حادث فيحتاج أيضا لموجب وهكذا قلنا ضلال جاءكم من نبي الاختيار الذي هو المرجح في كل حادث وربك يخلق ما يشاء ويختار لا يسئل عما يفعل وتزه عن ضيق التأثير بالتعليل أو الطبع (٣) والاختيار ذاتي لا يحتاج لموجب اه (فان قيل) (٤) الممكن لا بد له من علة وليست هي الاختيار لانه اما قدیم أو حادث فلو كان هو العلة لزم على الاول قدم الحوادث وقد تقدم بطلانه وعلى الثاني احتياجه لاختيار فان عادى الاول لزم الدور وان لم ينه لواجب لزم تسلسل

الى وجود العلة واجب بالغير وبالنظر الى عدمها بمنع بالغير وبالنظر الى كون أثر القدرة فيه صحة الفعل والترك الاختيارات ممكن بالذات وذلك واضح من ملاحظة مفهوم الممكن وهو ما لا يكون وجوده ولا عدمه من ذاته اه من التلويح وتظيم الفرائد لمختصاه اه منه



\* والقديم أي بالذات وهو عدم كونه وجوده من غيره اذ لو لم يكن قديما لكان حادثا فيحتاج الى محدث ومحدثه الى محدث فاما ان يعود الى الاول فيلزم الدور أولا ينتهي (٥٩) فيلزم التسلسل وهما باطلان

(١) قوله لا الاحوال سياتى فى بحث الصفات المعنوية انها اضافية لاتعقل الامع غيرها وانها واسطة بين الوجود والمعدوم وانها نفسية ومعنوية معللة ومنعوية غير معللة والايقاع من القسم الثالث وهو لازم لموقع بالكسر وموقع بالفتح ولو كان معدوما لم يحصل به الاثر ولو كان موجودا لكان له موقع فيكون له ايقاع وهكذا الى غير النهاية فيلزم التسلسل وهو محال كما فى نظم القرأند اه منه

(٢) قوله كل منهما قديم بالذات وبالزمان ان قيل تقدم انه اخترزنى وصف البارى تعالى بالقدم بالذات عن القدم بالزمان أى لان القديم بالزمان ممكن فاطلاقه على البارى تعالى موهم فكيف أطلقه الدسوقي عليه تعالى يقال لما جمع بين القدم بالذات وبالزمان زال الابهام فالمحدور وصفه تعالى بالقدم بالزمان وحده اه منه

(٣) قوله أى التقدي الدوراما معى أو تقدي \* فالدور المعى كون الشيء مع الآخر وبعبارة اخرى تلازم الشئيين فى الوجود كالتضايقين كالأبوة والبنوة فان حصول كل منهما فى المفكرة يستلزم حصول الآخر فيها معا بلا تقدم من أحدهما على الآخر وهو ليس بحال الان يقع بين المعرفة والتعريف \* والتقدي هو توقف الشيء على ما يتوقف عليه بمرتبة أو جراتب فالاول يسمى مصرحا كتعريف الكيفية بما يقع به

الاختيارات ووجود العالم من غير علته المستلزم لترجح أحد الأمرين المتساويين بلا مرجح وقد مر بطلانه أيضا (يقال) اذ ادخل فى العلة التامة لوجود الحوادث الايقاع الذى هو تعلق التكوين عند الماتريدي بالاختيار لا يلزم قدم الحوادث المستندة اليه لان الايقاع لا يستند الى الواجب بطريق الايجاب لعدم وجوده اذ هو من الاحوال والحال لا يجب ثبوته عند تحقق علته التامة فان التلازم بين العلة والمعلول انما هو فيما اذا كان المعلول من الوجوديات (١) لا الاحوال ولا يلزم وجود الحوادث من غير علته لتكون الايقاع ثابتا واقعا بالاختيار من الواجب تعالى أى وقت كان من غير تعليل اه من نظم القرأند للعلامة شيخ زاده والتلويح للمدقق السعدى فصل لا بد لامر به من الحسن لمخصا (قوله بالذات) اخترزه عن القدم بالزمان والقديم بالزمان هو الذى ليس وجوده مسبوقا بعدم (كالفلك على زعم الحكماء) ويقابل القديم بالذات المحدث بالذات وهو الذى يكون وجوده من غيره (كالانسان والفلك) كما ان القديم بالزمان (كالفلك على زعم الحكماء) يقابله المحدث (بفتح الدال) بالزمان (كالانسان) وهو الذى سبق عدمه على وجوده سبقا زمانيا فكل قديم بالذات قديم بالزمان ولا عكس فالقديم بالذات أخص من القديم بالزمان فيكون الحادث بالذات (كالانسان والفلك) أعم من الحادث بالزمان (كالانسان) لان مقابل الأخص أعم من مقابل الأعم ونقيض الأعم من شئ مطلقا (مثل قديم بالزمان لا قديم بالزمان كالانسان) أخص من نقيض الأخص (مثل قديم بالذات لا قديم بالذات كالانسان والفلك) كما فى تعريفات السيد وفى الدسوقي على شرح السنوسى فى بحث القدم واعلم ان ذاته تعالى وصفاته (٢) كل منهما قديم بالذات وبالزمان لان كل منهما لم يفتقر فى وجوده لمؤثر ولا أول لوجوده خلافا لما ذهب اليه بعض الاشعية كالغضرو والسعدى والعضد من ان صفاته تعالى قديمة بالزمان فقط لانها ناشئة عن المولى بطريق العلة نهى عندهم ممكنة لذاتها واجبة لغيرها وقد شنع ابن التلسانى على من قال بذلك كما فى الكبرى (قوله اذ لو لم يكن قديما الخ) أى لا تحصر الموجود فيها عقلا (قوله فيلزم الدور) (٣) أى التقدي (قوله وهما باطلان) أما بطلان الدور فلانه يستلزم تقدم الشئ على نفسه وتأخره عنها وهو جوع بين الضدين فيكون محالا وهو أما بطلان التسلسل فلانه لو وجدت سلسلة المحدثين بكسر الدال المرتبة فى الوجود الى غير نهاية لكان كل واحد منهم علة ومؤثر قابلكسر بالنسبة لما بعده ومعلول مؤثر بالفتح بالنسبة لما قبله فلزم وجود جلتين متزعتين من أوصافهم وهما جلة العلل وجلة المعلولات لكن المعلول الذى اعتبر مبدأ السلسلة ما فيه الاموثرية بالفتح فسكون جلة المعلولات زائدة على جلة العلل بواحد فاذا فرضنا سلسلتين احدهما تنقص عن الاخرى بواحد وطبقنا بين افرادهما ما بان جعلنا الاول من الاولى بازاء الاول من الثانية والثانى من تلك بازاء الثانى من هذه وهكذا فاما ان لا تنتهيا وهو محال لما فيه من مساواة الناقص للزائد وتنتهى الناقصة فتنتهى الزائدة ايضا لانها اذا زادت على الناقصة بواحد ثبت بطلان التسلسل (فان قيل) ان التناهى انما يلزم فى الطرف الذى فيه التفاوت وهو جهتها أى فيما لا يزال فى الطرف الآخر وهو جهة الازل (يقال) المجموع المزد فيه واحد أكثر من المجموع الذى هو أقل من الاول بواحد فلم يتفاوت الزمان بوجود عددان متغايران ليس بينهما مفاضلة ولا مساواة فيرتفع النقيضان وارتفاعهما محال فإدى اليه وهو عدم التناهى محال

المشابهة واللامشابهة والمشاركة فى الكيفية والثانى يسمى مضمرا كأن يقال الاثنان هما الزوج الاول ثم يقال الزوج الاول هو المنقسم بمساويين ثم يقال المتساويان هما الشئان اللذان لا يفضل أحدهما عن الآخر ثم يقال الشئان هما الاثنان اه منه

قال تعالى هو الأول والآخر فهو

قديم أزلي \* والبقاء هو استقرار الوجود  
أى لا آخر لوجوده تعالى اذ لو جاز  
عليه القضاء لكان حادثا وهو محال  
قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه  
فهو تعالى الباقي الابدى \* ومحال فته  
تعالى للحوادث أى في ذاته فليس  
هو جسما ولا جوهر ا فردا ولا  
جوهر مجرد ولا نور امتلا ثلثا ولا  
عرضا ولا تنصف ذاته العلية بالصغر  
والكبر ولا يحل بمكان

(١) قوله وقيل ان كلامهما  
مالا أول له قاله الامام الفهرى  
المعروف بابن التلسانى وهو التحقيق  
وقوله فالصفات مطلقا توصف  
بالقدم \* يرد عليه لزوم التسلسل  
لان قدمها يتصف بقدم وذلك  
القدم بقدم آخر وهكذا \* ويجب  
بانه لا يضر في العدميات كما هنا اه  
شرفاوى على الهدى ملخصا

(٢) قوله بعدم وجود الخ وهو منقسم  
في جميع الجهات مساو للبعد الذى  
في الجسم بحيث ينطبق أحدهما  
على الآخر كما في حاشية العطار على  
شرح مقولات السجاعي اه معصمه  
(٣) قوله من لوازم الحوادث \* ان  
قيل معلوم بدهاءة العقل ان كل  
موجود في حيز \* والمولى تعالى  
موجود فيكون في حيز \* يقال لانسلم  
ذلك كيف هو بدهاءة الوهم الذى  
لا يفسر بين الموجود الواجب  
والجائز وحكم الوهم في غير  
المحسوسات غير مقبول أما العقل  
فانه يفرق بينهما فيوافق الوهم في  
الوجود الجائز ويخالفه في الواجب  
لان الافتقار ينفي الوجوب وقد  
ثبت وجوبه تعالى عقلا اه منه

وهذا التطبيق انما يكون فيما دخل تحت الوجود دون ما هو وهمى محض فانه ينقطع بانقطاع  
الوهم فلا يرد النقص بمراتب العدد بان تطبيق جلتين احدهما من الواحد الى نهاية والثانية من  
الاثنين الى نهاية ولا يعمد لومات الله تعالى ومقدوراته فان الاولى أكثر من الثانية مع لانتاهيهما  
وذلك لان معنى لانتاهى الاعداد والمعلومات والمقدورات انما ينتهى الى حد لا يتصور فوقه آخر  
لا معنى ان مالا نهاية له يدخل في الوجود فانه محال اه من شرح العقائد النسفية (قوله فهو  
قديم أزلي) القديم هو الموجود الذى لا ابتداء لوجوده والا زلى مالا أول له عدمياً أو وجودياً فكل  
قديم أزلي ولا عكس وعليه فالصفات السلبية لا توصف بالقدم وتوصف بالازلية (وقيل القديم  
القائم بنفسه الذى لا أول لوجوده والا زلى مالا أول له عدمياً أو وجودياً قائماً بنفسه أو بغيره وهذا  
الذى يفهم من كلام السعد وعليه فالصفات مطلقا لا توصف بالقدم وتوصف بالازلية (١) وقيل  
ان كلامهما مالا أول له عدمياً أو وجودياً قائماً بنفسه أو لا وعلى هذا فهم ما مترادفان وعليه  
فالصفات مطلقا توصف بالقدم اه من حاشية البيجورى على الجوهر ملخصا (قوله هو استقرار  
الوجود) أى عند المتريدية كفى تعدل العلوم للعلامة صدر الشريعة وقال الاشعرى انه صفة  
وجودية زائدة على الوجود اذ الوجود في الحوادث متحقق دون البقاء كفى في أول الحدوث ثم يعرض  
على الوجود صفة البقاء كفى في المواقف وفيه ان قياس بقاء الواجب على بقاء الحادث قياس مع  
الفارق لان المعقول من بقاء الحوادث مقارنة وجودها لا أكثر من زمان واحد فهو ثبت على لاسلبي  
والمعقول من بقاء المولى امتناع عدمه المعبر عنه في المتن بأنه لا آخر لوجوده فهو عدمى فيكون  
سلبياً على ان المقارنة والامتناع من المعانى العقلية التى لا وجود لها في الخارج (قوله فليس هو  
جسماً) فيه رد على من يقول انه تعالى جسم (قوله ولا جوهر مجرد) هو عند الحكماء العقل  
والنفوس المجردة والا لا دى الى التجرد وهو عرض لامكان انفكاكه بتعلق مجرد كفى شرح  
كفاية الغلام للنا بلسى \* تنبيه \* الجوهر المجرد لم يثبت عند أهل السنة ولم يعم دليل على  
اتفاقه لكن لو فرض وجوده فلا يكون الامن الحوادث لا كما يزعم الحكماء انه قديم (قوله ولا نورا  
متلا ثلثا) فيه رد على من قال من الجسم انه نور يتلا ثلثا كلسبيكة البيضاء واحتجوا بقوله تعالى  
الله نور السموات والارض وبأنه سمى نفسه نورا كفى في الاسماء الحسنى والجواب ان النور في الآية  
بمعنى منور السموات والارض كما قاله ابن عباس وفي الاسماء الحسنى بمعنى الظاهر بنفسه المظهر  
لغيره كفى في المواقف وشرحها (قوله بالصغر والكبر) أى بمعنى قلة الاجزاء في الاول وكثرتها  
في الثانى وهذا لا ينافى انه كبير في الشرف فقد ورد الكبير المتعال (قوله ولا يحل بمكان)  
هو عند الحكماء المشائين السطح الباطن من الحاوى المماس للسطح الظاهر من المحوى وعند  
الاشراقين بعد ٢ موجود مجرد عن المادة وسموه بعدا مبطورا بالقائه للظفرة على معرفته بالبدهاءة  
\* وعند المتكلمين هو الفراغ الموهوم الذى يشغله الجسم وتنفذ فيه ابعاده أى امتداداته  
العارضة له وعلى كل فهو (٣) من لوازم الحوادث (فان قيل) يرد عليه قول الغزنوى في شرح  
العقائد النسفية ان قول المستزلة وجهور النجارية في نحو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ان  
الحق تعالى بكل مكان بعلمه وقدرته وتدبيره دون ذاته باطل لان من علم مكانا لا يلزمه أن يكون فيه  
بالعلم فقط الا ان كانت صفاته تنفك عن ذاته والحق جل وعلامة عن ذلك (يقال) انه فهم أن  
المعية في الآية حقيقة والحق انما كناية عن لازمه التعمدرا الحقيقة والكون بمكان يلزمه احاطة

فلا يكون في جهة الجرم وليس له جهة ولا يشق بزمان بان تدور عليه الافلاك أو يكر عليه (٦١) الجديد ان ولا يتحد بغيره ولا يحل غيره فيه ولا يحل في غيره

(١) قوله بقدرتنا وعلما الخ أى فنعن مجاز عن القدرة والعلم أو الملائكة وعلى الأول يكون لا تبصرون مجازا عن لاتعلون والقرينة المانعة من ارادة المعنى الاصلى تعذره اذا الانسان محصور في كرة العالم فلو قرب منه المولى تعالى قربا حقيقة كان محصورا كله أو بعضه وذلك بنا في الوجوب فهو محال والعلاقة السببية فان الابصار سبب للعلم والنسبة المبالغة في وصفهم بالغفلة عما هو جلي لمن فتح عين بصيرته وعلى الثاني يكون لا تبصرون حقيقة أى لا تبصرون الملائكة اه منه

(٢) قوله على العرش استوى سأل رجل الامام مالك عن هذه الآية فاطرق مليا ثم قال الاستواء معقول والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أظنك الاضالا وأمر به فخرج اه منه (٣) قوله متجدد معلوم الخ وصف الزمان بالحدوث على هذا القول حقيقة بمعنى الوجود بعد عدم وقيل الزمان مقارنة متجدد موهوم لمتجدد معلوم ازالة للايهام كقارنة الجحى لطلوع الشمس في قولك أجبثك عند طلوع الشمس وهذه المقارنة أمر اعتبارى لاتعلق القدرة بها فوصفها بالحدوث مجاز بمعنى التجدد بعد عدم كما في الدسوق اه منه

(٤) قوله وهى مرتبة الفناء هو أمر ذوق منشؤه شهود الفانى الباقي حتى يصير في حساباته الاتحاد

العلم به وبما فيه (فان قيل) قال الشيخ ابراهيم المواهبى الشاذلى قال تعالى والله معكم ومعلوم ان اسم الجلالة الكريمة علم للذات الاقدس فيجب اعتقاد المعية الذاتية \* وذ كر شيخ الاسلام ابن اللبان في قوله تعالى ونحن أقرب اليه منكُم ولكن لا تبصرون أن في هذه الآية دليلا على أقربيته تعالى الى عبده من أهله قريبا حقيقيا كما يليق بذاته تعالى به عن المكان اذ لو كان المراد بقربه تعالى من عبده قربه بالعلم أو القدرة أو التدبير مثلا لقال ولكن لاتعلون ونحوه فلما قال ولكن لا تبصرون دل على ان المراد القرب الحقيقي المدرك بالبصر لو كشف الله عن بصرنا فان من المعلوم ان البصر لاتعلق لا درا كه بالصفات المعنوية وانما يتعلق بالحقائق المادية اه من حاشية ارشاد المريد للعدوى (يقال) قال النسفى في تفسيره ونحن أقرب اليه منكُم بأهل الميت (١) بقدرتنا وعلما أو بملائكة الموت اه (قوله فلا يكون في جهة الجرم) بأن يكون عن عين الجرم كالعرش مثلا أو شماله أو فوقه أو تحته أو نحو ذلك لان الخلول في الجهات لا يعلم الا للاجرام لكن الصحيح ان معتقد الجهة لا يكثر كما قاله العز بن عبد السلام وقيدته النوى بأن يكون من العامة وابن أبى جرة بعسرفهم نقيما وفضل بعضهم فقال ان اعتقد جهة العلو لم يكفر لان جهة العلو فيها شرف ورفعة وان اعتقد جهة السفلى كفر كما في حاشية البيجورى على الجوهرة وأما قوله تعالى أأمنتم من في السماء فليس على حقيقة ويحتمل من ظهرت آثار قدرته في السماء (وأما رفع الايدى الى السماء عند الدعاء فلانها قبلته كالكعبة للصلاة) (وأما قوله تعالى الرحمن (٢) على العرش استوى فليس هو على ظاهره أيضا ويحتمل تأويله بما بعده أعنى ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى (وسأل الزمخشري الغزالي عن هذه الآية فاجابه بقوله اذا استحال ان تعرف نفسك بكيفية أو اينية فكيف يليق بعبوديتك ان تصفه تعالى بآين أو كيف وهو مقدس عن ذلك (قوله وليس له جهة) أى لا يكون له عين أو شمال أو فوق أو تحت أو امام لان الجهات الست من عوارض الجسم ففوق من عوارض عضو الرأس وتحت من عوارض عضو الرجل وعين وشمال من عوارض الجنب الايمن والايسر وامام وخلف من عوارض عضوى البطن والظهر ومن استحال عليه ان يكون جرمما استحال عليه ان يتصف بهذه الاعضاء (قوله بزمان) هو عند الحكماء مقدار حركة الفلك الاعظم وعند الاشعرية كما في المواقف (٣) متجدد معلوم يقدر به متجدد منهم ازالة للايهام وقديتها كس التقدير بين المتجددات فيقدر تارة هذا بذاتك واخرى ذالك بهذا وانما يتعا كس بحسب ماهو متصور ومعلوم للمخاطب فاذا قيل مثلامتى جاز يد يقال طلوع الشمس ان كان المخاطب الذى هو السائل مستحضر طلوع الشمس ولم يكن مستحضر الجحى عزيد ثم اذا قال غيره متى طلعت الشمس يقال طلعت جحى عزيد ان كان السائل مستحضر الجحى عزيد لا لطلوع الشمس الذى سئل عنه اه نشر الطولم (قوله بان تدور عليه الافلاك) اذ يلزم عليه ان تكون محيطته به وذلك بنا في الوجوب (قوله أو يكر عليه الجديدان) أى الليل والنهار كما في حاشية البيجورى على السنوسية قال الاجهورى في تقريراته عليها هذا مبني على ان الزمان الليل والنهار والمراد من ذلك تنزهه تعالى عن ان يكون تارة في ضوء النهار وتارة في ظلمة الليل (قوله ولا يتحد بغيره) لان ذلك ينا في الوجوب وفيه رد على القائلين اذا انتهى العارف نهاية مراتبه اتقت هويته وصار الوجود هو الله تعالى وحده (٤) وهى مرتبة الفناء في التوحيد (قوله ولا يحل غيره فيه الخ)

وليس في الواقع ذلك ولا يدرك ذلك المعنى بالعبارة والتفوية بخالف للشريعة ومن ثم قتل الخلاج حين قال ما في الجنة الا الله اه منه

(وفي صفاته فليس هو متصفا بشئ من الاعراض كالطول والبرودة والنزول ولا يتصف بمحدث بمعنى (١) الموجود بعد عدمه) وفي أفعاله فهو المختار كل شئ والمؤثر فيه بالاختيار ولا يتصف (٦٣) بالاعراض في الافعال كايجاد العالم أو الاحكام كاليجاب الصلاة فلا تعلق لكن

لا تخلو عن الحكمة عند الماتريديّة قال تعالى ليس كمثله شئ \* وقيامه تعالى بنفسه عدم افتقاره الى محل

(١) قوله بمعنى الموجود الخ لعله احتراز عن الحادث بمعنى المتجدد بعد عدم كافي صفات الافعال عند الاشعري قائم عنده تعلق القدرة بالمقدور والتحيز للحادث فلا استحالة في انصافه تعالى بهامع كونها متجددة بعد عدم اه معصمه

(٢) قوله داخل العالم الخ داخل وخارج منصوبان على الظرفية كما هو الظاهر اه معصمه

(٣) قوله كما ورد في بعض طرق الحديث أخرجه النسائي بسند صحيح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يهمل حتى يمضي شطر الليل الاول ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث اه منه

(٤) قوله دون نفس الصفات أي كالكلام فانه عندنا معنى نفسي قديم قائم بذاته تعالى ولا يتوقف على وجود المخاطب بل المتوقف على وجود المخاطب هو تعلقه كإسأى اه منه (٥) قوله اذ ليس لها علة باعثة قال لام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون للعاقبة لا لالعلة اه منه

(٦) قوله ماله عاقبة جيدة لحفظ العقول في تحريم الخرفان عاقبته سلامة الدين والمال والعرض اه منه (٧) قوله عدم افتقاره الخ في

في السجيمى على عبد السلام بان يكون فضاء الاجسام كلها فيه والا صار محلا للحوادث (وأما قوله تعالى والله من ورائهم محيط فليس معناه انه خلف المخلوقات مستدير في الفراغ الخارج عن العالم بل هو كناية عن انه حافظ ما يحصل منهم فلا يفوته عمل أحد منهم وقال الشيخ البرماوى هو خارج عن كرة العالم في الواقع وليس آخذا قدرا من الفراغ الخارج عنها ولا في جهة لها ولا يكفر من قال انه (٢) داخل العالم أو خارجه خلافا لقول سيدي زروق بكفره بل يحرم عليه لما فيه من الابهام وسوء الادب مع الله تعالى وان صح معناه بانه داخل العالم بعلمه خارجه بكونه ليس من جنسه وقد قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن شئ قبله الحديث رواه البخارى في كتاب التوحيد (قوله والبرودة) في السجيمى أخرجه عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حيد والترمذي عن ابن عباس مرفوعا تاني الليلة تربي تبارك وتعالى في أحسن صورة فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى قلت لا فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثلبي فعملت ما في السموات وما في الارض الحديث قال البيهقي طرقه كلها ضعيفة وعلى فرض صحتها فليس هو على ظاهره (قوله والنزول) ورديتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول من يدعوني فاستجب له من يسأني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له كما في البخارى في كتاب الدعوات وهو مؤول بنزول رسول رحمة وهو ملك ينادى (٣) كما ورد في بعض طرق الحديث واضيف الى الله اهتماما وتعظيما (قوله ولا يتصف بمحدث الخ) فيه رد على الكرامية في قولهم انه تعالى متكلم سميع بصير ولا تتصور هذه الصفات الوجود الخاطب والمسموع والمبصروهي حادثة فوجب حدوث هذه الصفات القائمة بذاته تعالى والجواب أن الحادث تعلقها بآثارها لا بآثارها باحدا وهو الذي يتوقف على هذه الامور المذكورة (٤) دون نفس الصفات (قوله ولا يتصف بالاعراض الخ) جمع غرض وهي المصلحة الباعثة على حكم أو فعل وانما احتمال عليه ان يكون فعله أو حكمه لغرض لان المصلحة ان كانت ترجع اليه لزم انصافه بالحوادث اذ لا تحصل له المصلحة الا بعد الفعل أو الحكم الحادثين وان كانت المصلحة ترجع لخلقهم لزم احتياجه في ايصال المنفعة لخلقهم الى واسطة وكل منهم باطل لمنافاة الوجوب (قوله فلا تعلق) (٥) اذ ليس لها علة باعثة وانما هي بمحض اختياره (قوله لا تخلو عن الحكمة) في رسالة مسجى زاده الحكمة عند الماتريديّة (٦) ماله عاقبة جيدة وضدها السفه \* وأما عند الاشعرية فالحكمة وقوع الشئ على قصد فاعله وضدها السفه والفسوق بينها وبين الغرض ان الغرض يكون مقصودا من الفعل والحكم بحيث يكون باعنا وحاملا عليه والحكمة لا تكون كذلك (قوله ليس كمثله شئ) الكاف بمعنى مثل فيصير ليس مثل مثله شئ ويلزم من نفي مثل المثل نفي المثل من باب الكناية وهي أبلغ من التصريح لتضمنها اثبات الشئ بدليل على عدمه لا ليجل (قوله (٧) عدم افتقاره) قال السعدي شرح العقائد النسفية معنى قيام الشئ بذاته عند الحكماء استغناؤه عن محل يقومه ومعنى قيامه بشئ آخر اختصاصه به \* وأما عند المتكلمين ففي قيام الشئ بالذات ان يتحيز بنفسه غير تابع لتحيز الجوهر الذي هو موضوعه اه وقد جرى المتن على تفسير القيام بالنفس على مذهب الحكماء تبعاً للسمنوسي في الصغرى اذ لا يصح تفسيره على مذهب المتكلمين بالتحيز

الدسوقي في بحث القيام بالنفس وظاهر قولنا والله هو الغنى أي عن كل شئ حتى عن صفاته وبذلك صرح الامام (قوله الرازي في مواضع كثيرة من نفسه حيث قال لا يحتاج المولى في أفعاله وكلامه الى صفاته وانما اقتضاها كمال الذات اه منه



لا يكون لغيره صفة كصفته تعالى  
\* والوحدة أنية في الأفعال عدم  
مشاركة غيره له في اختراع شيء من  
الكائنات ولا في فعل من الأفعال  
اضطراباً أو اختياراً فلا شيء يؤثر  
بطبعه من نحو النار والسكين  
والأكل والشرب مما هي أسباب  
عادية بل يخلق الله تعالى الآثار  
المرتبطة بها عادة عندها مع جواز  
تخليقها (وبرهان الوحدة أنية أنه لو  
وجد الهان لما وجد هذا العالم  
لامكان التواردان اتفاقاً

(١) قوله ثلاثة أقانيم الانثوم كلمة يونانية والمراد بها في تلك اللغة أصل الشيء ومرادهم الاصل الذي كانت منه حقيقة الاله ويعبرون عن الاول بالاب وعن الثاني بالابن وعن الثالث بروح القدس كما في الشرفاوى على الهدى اه منه (٢) قوله في هذا اني الحكم المنفصل في الذات فيه رد على من يزعم التعدد كالجنوس في قولهم بالهين أحدهما يفعل الخير ويسمى بزدان والنور ولذلك يستديمون وقود النار وثانيهما يفعل الشر ويسمى اهرما والظلمة اه منه (٣) قوله وأما مجرد الموافقة في التسمية الخ في هذا رد على التبشيرية أى الدهريين القائلين لو كان الله

ان الخط الذي لا عرض له يستحيل ان يرسم بقلمين وتعلق القدرة تعلق استقلال لان تعلق المعاونة توجب العجز ٥٨ منه

والتامع ان اختلفا كما يشير اليه آيتا لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد تاه ولعل بعضهم على بعض \* والحياة هي صفة أزلية قاعمة بذاته تعالى لا تتعلق بشئ قال تعالى هو الخ لا اله الا هو والعلم (٦٤) هو صفة أزلية قاعمة بذاته تعالى متعلقة بالواجبات والجزئات والمستحيلات على وجه

الاحاطة تفصيلا حتى بما لا يتناهى

(١) قوله يؤدي لعدم وجود شئ الخ قال الدسوقي في حاشية شرح السنوسي الآية حجة قطعية بناء على ان المراد بالفساد عدم الوجود أي لان التوارد أو التامع يقتضيان ذلك خلافا للسعد حيث قال انها حجة اقناعية بناء على ان المراد بالفساد اختلال النظام اه أي لانهم ان لم يختلفا حتى وجد العالم فاختلال النظام بعد وجوده لا يلزم قطعا بل ظنا وخلافا للفرز الى حيث قال في الجام العوام بأن الآية من الخطابات اه منه

(٢) قوله هو واحد بالذات أي بسيط حقيق لا جزئه أصلا ولا لزوم انقسام موصوفه ولا جزئ له والا كان كليا اه منه

(٣) قوله ولا كسبي فمورد ما يوههم اكتساب علمه تعالى كقوله جل من قائل ثم بعثناهم لنعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمد ما مؤول فيحتمل والله أعلم ان المراد ليظهر لهم متعلق علمنا فان قيل ان اللام في الآية للتعليم مع ان افعال الله تعالى لا تعلل \* يقال انها للعاقبة اه يجزى على الجوهر اه منه

(٤) قوله كما ان قيامها بالذات نفسى وقيل ان كلام من تعلق الصفة وقيامها بالذات أمر اعتبارى وانه من النسب والاضافات وقيل انه من مواقف العقول أي لا يعلمه الا الله تعالى وقيل ان التعلق صفة وجودية وورد بلزوم قيام المعنى بالمعنى اه من حاشية الدسوقي على شرح السنوسي ١٢٧

أحدهما البعض والاخر البعض للزوم عجزهما حينئذ لانها تعلقت قدرة أحدهما ببعض سد على الاخر طريق تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته وهذا عجز فهذا يسمى برهان التوارد لما فيه من تواردهما على شئ واحد كما في حاشية البيجورى على الجوهر (قوله والتامع ان اختلفا) تقرير البرهان لو أمكن الهان لا يمكن بينهما تمنع كأن يريد أحدهما حركة زيدوا لاخر سكونه وكل منهما أمر ممكن في نفسه وكذا تعلق الارادة بكل منهما اذ لا تضاد بين الارادتين بل بين المرادين فان نفذ مرادهما لزم اجتماع الضدين وهو كون زيد متحركا ساكنا كفى أن واحد مع انه ممنوع لذاته وان نفذ مراد أحدهما لزم عجز من لم ينقد مراده ومثبت لاحد المثلين ثبت للآخر والا لما كان مثله فجزأ أحدهما يؤدي الى عجز الآخر وعجزهما (١) يؤدي لعدم وجود شئ من العالم وهو باطل بالشاهدة فإدى الى المنع والباطل وهو امكان الهين باطل اه من شرح السعد على العقائد النسفية وحاشية الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى ملخصا (قوله الا الله) الا في الآية اسم بمعنى غيرو ليست أداة استثناء لفساد المعنى حينئذ لان المعنى عليه لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسد تافيتضى عفوهم انه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسد او هو باطل اه يجزى على الجوهر (قوله هي صفة الخ) هذا تعريف الحياة القديمة أما الحادثة فهي كيفية يلزمها قبول الحس والحركة الارادية لا الاضطرارية كحركة الحجر بحركة محركة \* وحياة الله تعالى لذاته وحياتنا ليست لذاتنا (قوله والعلم) (٢) هو واحد بالذات (وهو حضوري لا حصولي \* أي لا تصورى ولا تصديق لتوقفهما على ما لم يكن حاصلًا وهو محال في حقه تعالى ولا ضرورى وهو ظاهر ان فسر بما فانه ضرورة وحاجة كل واحد انيات أى علمك بالجوع والعطش الحاصلين لك أمان فسر بما لا يتوقف على دليل فهو صحيح في حقه تعالى الا ان اللفظ لا يطلق لثلاويههم المعنى الاول \* ولا بد بهى لانه وان كان يطلق على ما لا يتوقف على نظر واستدلال فيكون مرادفا للضرورى على أحدهم عنيه لكن يطلق أيضا على العلم الحاصل للنفس بغتة يقال بذه النفس الامر اذا اتاه بغتة فيمتنع ان يقال علمه تعالى بد بهى لا يهاهم هذا المعنى (٣) \* ولا كسبي سواء فسر بالحاصل عن النظر والاستدلال ويرادفه النظرى والاستدلالى أو فسر بما تعلق به القدرة الحادثة فيشمل الضرورى الحاصل بالحواس كالعلم الحاصل بالابصار والشم لانه يلزم عليه سبق الجهول (قوله متعلقة بالواجبات) قال الدسوقي على قول السنوسى في شرح الصغرى في بحث الحياة وهذا التعلق نفسى لثلاث الصفات كما ان قيامها بالذات نفسى لها أيضا مانصه فلا توجد تلك الصفات في الخارج بدونه وحينئذ فهو واجب أزلى وقوله (٤) كما ان قيامها بالذات نفسى أى لان تلك الصفات لا توجد في الخارج قاعمة بنفسها بل قاعمة بالذات وكون التعلق صفة نفسية قول الاشعري وبشكل بنفيه الاحوال اه \* والواجبات كذاته تعالى وصفاته ودخل فيها العلم نفسه فيعلم بعلمه كما يعلم بذاته وسائر صفاته اذ كل صفة ليست من صفات التأثير لا يستحيل تعلقها بنفسها وبغيرها كما في الدسوقي ١٢٣ (قوله والجزئات) أى الحوادث كذوات المخلوقات وصفاتها وافعالها وبعثة الرسل اه دسوقي (قوله والمستحيلات) كالشريك بمعنى انه تعالى يعلم ان الشريك مستحيل عليه تعالى وانه لو وجد لترتب عليه فساد تنزهه تعالى عن ذلك كما في كفاية العوام (قوله بما لا يتناهى) (٥) ككبر لانه تعالى والاشكال ونعيم الجنان وأنفاس أهلها وتوقف التفصيل

(٥) قوله ككبر لانه \* ان قيل الازليات منحصرة في البارى تعالى وصفاته العلى فقد تناهت تعلقاته بها وهو خلاف المدعى \* يقال على تسليم ذلك ان عدم التناهى يكون باعتبار افراد كبر لانه تعالى فانها غير محصورة \* وهو مبنى على تعميم الازليات فتناول الاعدام اه منه

على ما هي به من غير سبق خفاء  
تعلقا تحييزا قديما قبل وجود  
الشيء على وجه أنه سيكون وبعد  
وجوده على وجه أنه كان وليس له  
تعلق صالحي ولا تحييزي حادث  
(١) قوله في نفس الامر قيل هو  
علم الله تعالى وقيل اللوح المحفوظ  
وقيل نفس الامر نفس الشيء  
فالامر هو الشيء ومعنى كون  
الشيء موجودا في نفسه ان وجوده  
وتحققة وثبوته ليس متعلقا  
بفرض فارض ولا اعتبار معتبر  
فهو موجود في حد ذاته كما في  
الدسوقي اه منه

(٢) قوله العلم صالح لان يتعلق  
الخ بيانه كما في حاشية كفاية العوام  
لبيجوري ان التعلق التحييزي  
القديم يكون صالحا لان ينكشف  
به كذا مع كونه منكشفه بالفعل  
كما قالوا في الارادة انها صالحة  
للتخصيص مع حصوله بالفعل وهذا  
لا غبار عليه لان التعلق بالفعل فرع  
الصلاحيه اه منه

(٣) قوله حادث قال البيجوري في  
حاشية كفاية العوام في بيان  
التعلق التحييزي الحادث اذا تعلق  
علمه تعالى بانك ستوجد مثلا ثم  
وجدت بالفعل فقد انقطع ذلك  
التعلق وتجدد التعلق بانك وجدت  
اه وفي شرح العقائد النسفية  
للسعد في بحث التكوّن  
فالتكوّن باق أزلا وأبدا والمكوّن  
حادث بحدوث التعلق كما في العلم  
والقدرة اه منه

على التناهي انما هو بالنسبة لمعقولنا الضيق دائرتها وقصر تعلقها بخلاف المولى تعالى ومن يؤمن  
بوجوده بلا مكان ولا زمان ولا أول ولا آخر لا يستبعد من الباري تعالى علما تفصيلا بما لا يتناهى  
ككافي الفتح الى الشيخ عlish (فان قيل) ان عدداً نفاس أهل الجنة وعدداً كما لا يخلو اما ان  
يكون معلوماً لله تعالى أى يتعلق قديم غير متناه اذ المراد بعدد أنفاس أهل الجنة وأكلها الذى  
سيوجد أولاً يكون كذلك فعلى الأول يرد النقض الاجمالى باستلزامه خصوص الفساد وهو  
التسلسل وهو محال فيلزم التناهى فيخالف قوله تعالى أكلها دائماً وظلها وعلى الثانى يلزم الجهل  
علمه تعالى وهو محال فكذا ما أدى اليه (يقال) نختار الشق الأول وهو أن تعلق علمه تعالى  
بعدد أنفاس أهل الجنة وعدداً كالمع عدم تناهيه مالا يتناهى ونمنع لزوم التناهى مستندياً بأن  
تعلقات العلم وغيره من الصفات هي من الامور الاعتبارية (لانه من النسب والاضافات كما في  
الدسوقي) والتسلسل فيها غير مستحيل (تنبيه) ليس معنى كون تعلقات العلم قديمة أنها  
مجمعة في الوجود أو متعاقبة مع كونها غير متناهية حتى يكون محالاً فانها أمور اعتبارية لا وجود  
لها في الخارج فضلاً عن الاجتماع والتعاقب فيه بل معناها انها مجمعة في التحقق أى ليست  
اعتبارية محضة ككتاب الاغوال بل متحققة (١) في نفس الامر مثل النسب في الاشياء  
بلا فرض فارض وليس معنى عدم تناهى المعلومات عدم الانتهاء مطلقاً بل معناه عدم الانتهاء  
الى حد لا يزيد عليه شيء اه من شرح رسالة تحقيق العلم للقنوي ملخصاً بزيادة قوله على ما هي  
به) فيعلم الواجب انه لا ينتفى ويعلم المستحيل انه لا يثبت ويدهم الممكن انه يتطرق له من أوجه  
الجواز الوجه القلاني (قوله من غير سبق خفاء) أى ان الله تعالى يعلم الاشياء أزلاً فليس الله  
تعالى كان يجهاها ثم علمها تنزه سبحانه عن ذلك كما في كفاية العوام (قوله تعلقا تحييزيا قديما)  
هو انكشف جميع الامور له تعالى أزلاً كما في الدسوقي (قوله على وجه انه سيكون الخ)  
التعبير بكان أو سيكون انما هو باعتبار المعلوم فلا يوصف به العلم ولا التعلق لكونهما أزليين كما  
في البيجوري على السنوسية وتقارير الاجهوزى عليها ملخصاً (قوله صالحي) من باب فقد  
أى لان الصالح لان يعلم ليس بعالم فيلزم الجهل ولا يجري على قياسه الارادة لان وجود الارادة  
مع عدم تعيينها الشيء لا نقص فيه فلا نقص فيمن يصلح ان يعين لم يعين والنقص فيمن يصلح ان  
ينكشف له الاشياء ولم تنكشف مع ثبوت وصف العلم والارادة فان لم يعين فهو لا اختياره ومن  
لم تنكشف له الاشياء بل غابت عنه فذلك لجهله \* وهذا ما عليه السنوسى وأثبت بعضهم للعلم  
تعلقاً صالحي قديماً أيضاً بالممكن قبل وجوده على معنى ان وجود زيد الذى علمه الله في الازل  
وانه يحصل فيما لا يزال يوم كذا يصلح علمه تعالى لان يتعلق به مدة في ذلك اليوم بدلاً عن وجوده  
بمعنى انه لو فرض تعلق علمه تعالى به وأنه لم يتعلق بوجوده لم يلزم على ذلك محال كما في الدسوقي  
وقال البيجوري في حاشيته على الجوهرية في بيانه (٢) العلم صالح لان يتعلق بوجوده غير الله ولم يتعلق  
بوجوده بالفعل والقول بان الصالح لان يعلم ليس بعالم فيلزم الجهل ممنوع بأن ثبوت الوجود لزيد  
بالفعل لا يصلح ان يكون معلوماً قبل وجوده بالفعل وعدم تعلق العلم بشيء لا يصلح ان يكون  
معلوماً لا يمدح به لا كما ان عدم تعلق القدرة بالاستحصال لا يمدح بها اه ملخصاً (قوله ولا  
تحيزي حادث) قال القنوي في شرح رسالة تحقيق العلم تعلق العلم بالحوادث باعتبار انها وجدت  
الاتى أو قبله بمعنى انه تعلق بوجود زيد أمس مثلاً (٣) حادث وكذا انه لاقه بعدم الطارئ

\* وبرهان علمه تعالى بالحوادث انه فاعل فعلا متقنا بالاختيار وكل من كان كذلك فيجب له العلم به وبالواجبات والمستحيلات انه تعالى لو لم يعلمها لكان محتاجا لمن يكمله وهو محال قال (٦٦) تعالى وهو بكل شئ عليم \* والقدرة صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق في الازل بالممكن خيرا أو شر اتعلقا صلاحيات قديمان لان

توثر فيه صحة صدور الاثر والتسكن من الترك فيما لا يزال عند الماتريديّة \* ولان يتأتى بها ايجاد كل ممكن وأعداده فيما لا يزال أيضا عند الاشعرية وتعلقاتها بخبريا حادنا بالممكن اما بالصحة المذكورة على وفق العلم واما بالمعوم عدما أصليا أو عارضا فتوجد له أو بالموجود فتعده على وفق الارادة فالاول كتعلقها بنا قبل وجودنا والثاني كتعلقها بنا حين البعث والثالث كتعلقها بنا بعد وجودنا

(١) قوله باعتبار العلوم يقربه أنا اذا تكافى الاحد مثلا فعلنا بالجمعة الاتية محقق فهي قبل وقوعها يعبر عنها بانها ستكون وحين وقوعها بكانتة وبعد وقوعها بكانت فلا اختلاف في الجملة لافي علمنا بها كافي الدسوقي على شرح السنوسي اه منه

(٢) قوله لان يوجد بها زيد هذا في الممكن الموجود فيقتضى ان الاحوال الحادثة على القول بها لا توثر فيها القدرة لكن صرح السنوسي في الكبرى بأن الذي عليه المحققون ان الله اذا خلق العلم في ذات زيد لم ذلك العلم ثبوت عالميته فقد فعل الصانع تعالى المعنى والحال اللازمة لها ويمكن تسميم الوجود بان يراد به الثبوت على جهة المجاز المرسل من اطلاق الخاص واردة العام والقرينة على ذلك تعليق التأثير على الوصف المناسب وهو الامكان

على الوجود باعتبار ان الحوادث عدمت الآن اه \* وقال الدسوقي في بيانه أيضا الاترى ان علم الله تعالى بأن زيد ادخل الدار بعد أن كان لم يدخلها متجدد بعد علمه انه لم يدخلها وفيه نظر لاستلزامه نسبة الجهل اليه تعالى في الازل وذلك لانه اذا تأخر الانكشاف ثبت عدم الانكشاف قبل حصوله وهو جهل فالحق انه تعالى يعلم ازلما كان وما يكون على الوجه الذي عليه يكون وان لم يتجدد له انكشاف زائد على ما ثبت له في الازل من الانكشاف وان علمه بان زيد ادخل الدار بعد أن كان لم يدخلها ليس متجددا والتجدد انما هو في المعلوم لافي العلم والحاصل ان العلم واحد وليس له الاوجه واحد والتعبير بيبكون أو كان أو انما هو (١) باعتبار المعلوم لا باعتبار العلم وتعلقه فانه واحد فالمعلوم قبل كونه يعبر عنه بهانه سيكون وحين كونه يعبر عنه بكانت وبعد كونه يعبر عنه بكان لا يستقبله في الاول وحصوله في الحال في الثاني وحصوله فيما مضى في الثالث (قوله وبرهان علمه تعالى الخ) كذا في البيجوري على الجوهرية (قوله خيرا أو شر) أي ويحسن منه تعالى لان الكل ملكه وانما يتصعب القبح من قام به القبح (قوله صحة صدور الاثر الخ) كذا في نظم الفرائد لشيخ زاده منقولا من تعديل العلوم لصدر الشريعة وهـ ذاما يعبر عنه بعضهم بأن وظيفتها تهئية الممكن لقبول الاثر (فان قيل) ان قبول الممكن التأثير فيه ذاتي له غير متوقف على تعلق القدرة به (يقال) انما صار ذلك ذاتياله بتعلق القدرة به على ما ذكره والا فالأصل العدم ولذا كان أثرها صحة الفعل وترك من التنازل كافي المواقف وهـ ذان تضع ان الجواب بأن المراد بالقبول الاستعداد الذي القرب من الفعل لم يصادف محلا على ان القبول الاستعداد الذي يكون بعد تخصيص الارادة كما سيأتي في بحث التكوين (قوله ولان يتأتى بها الخ) أي كصلاحيات في الازل (٢) لان يوجد بها زيد فيما لا يزال طويلا أو قصيرا أو لان يعدم به انفسه قال البيجوري في حاشية الجوهرية وفي قولنا بها اشارة الى ان التأثير حقيقة للذات واسناده الى القدرة مجازا لكونها سببها وبمحرم ان يقال القدرة فعالة وانظر فعل القدرة أو نحو ذلك لما فيه من ايهام انها المؤثرة بنفسها فان قصه ذلك كفر والعياذ بالله تعالى (قوله وتعلقاتها بخبريا حادنا) أما عند الاشعرية فهو مشهور وأما عند الماتريديّة فلما في شرح العقائد النسفية في بحث التكوين ونصه فالتكوين باق ازلما وأبدا والمكون حادث يحدث متعلق كافي العلم والقدرة ومن لم يطلع على ذلك من الاشعرية قال ان تعلق القدرة عند الماتريديّة بتجيزي قديم (قوله اما بالصحة) هذا على قول الماتريديّة وقوله واما بالمعوم الخ هذا على قول الاشعرية (قوله فتعده) هذا قول القاضي أبي بكر الباقلاني بل جعل الاشعرية واعتمده السنوسي في شرح المقدمات وبالغ في الاحتجاج عليه وذهب الاشعري وامام الحرمين الى ان القدرة لا تتعلق باعداها بعد وجودنا بل اذا أراد الله عدم الممكن قطع عنه الامدادات التي هي سبب في بقاءه (٣) فينعدم بنفسه كالفتيله اذا انقطع عنها الزيت انطفأت بنفسها ولا تحتاج الى أحد يقطعها كافي الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى ١١٦ (قوله على وفق الارادة) أي لان تعلقها قديم فهو سابق على تعلق القدرة التجيزي الحادث أما عند الماتريديّة فتعلق القدرة سابق على تعلق الارادة فتعلقا فقط اذ المراد بالتعلقين عندهم الصلوحان وهما متقاران في الواقع ومن ثمة قال

وذلك يشعر بعليته وهو موجود في الحال كافي غير هذا لافرق بينه ما كافي الدسوقي على شرح السنوسي على أولا الصغرى ١١٥ اه منه (٣) قوله فينعدم بنفسه قال البيجوري في حاشية كفاية العوام انه مر جوح لانه مبني على القول =



أولاً على وفق العلم وقال هنا على وفق الإرادة (قوله وهي لا تنتهي) أي فلا يقتصر تعلقها على بعض الممكنات لأن مقتضى القادرية هو الذات والمصحح للمقدورية هو الامكان ولا تمايز للممكنات قبل الوجود ليختص البعض بها (قوله ولا تنهدد) أي والالزام اجتماع مؤثرين على أثر واحد وهو محال (قوله ولا تتعلق بالواجب والمستحيل) أي لأنها لو تعلقت بالواجب فلا يصح أن تعدمه لأنه لا يقبل العدم ولا يصح أن توجد له لأنه لا تحصل الحاصل وإن تعلقت بالمستحيل فعلى العكس (قوله صفة أزلية) فيه رد على الكرامية حيث قالوا بأنها صفة حادثه قائمة بالذات وعلى ضرار من المعتزلة حيث قال إنها نفس الذات وعلى الجبائي من المعتزلة حيث قال إنها صفة قائمة لا بعمل وعلى التجار حيث قال إنها صفة سلبية وفسرها بعدم كون الفاعل ساهياً أو مكرها والصفة السلبية لا قيام لها لكونها أمراً عديمياً (قوله بالممكنات (١) المتقابلات) هي ست نظمها بعضهم فقال

الممكنات المتقابلات \* وجودها والعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات \* كذا المقادير روى النقات

(قوله خيراً وشراً) أي (٢) وإن لم يكن مرضياً ولا مأموراً به بل منبهاً عنه وهذا معنى ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن خلافاً للمعتزلة فإنهم قالوا بأن إرادة الله لا تتعلق بالشرور والقبائح وإنما ذلك على قاعدة التحسين والتقييد العائليين واحتجوا بأن إرادة الشر شر وإرادة القبيح قبيحة وبأن النبي عمار ادوا الأمر بما لا يراد منه وبأن العاقب على ما يريد ظم والله منزّه عن ذلك كله \* ورد بأن ذلك إنما بعد شراً أو قبيحاً أو سقماً أو ظمناً بالنسبة إلى الحادث لا إليه تعالى فإنه لا يسأل عما يفعل لأنه المالك المطلق ويحتمل أن حكمه أمره ونهيه ظهر ورغرة الامتحان هل يطيع العبد أم لا وهو حكى أن القاضي عبد الجبار أله مداني المعتزلة دخل على صاحب بن عباد وعنده الأستاذ أبو إسحق الأسفراييني السني فلما رأى القاضي الأستاذ قال سبحان من تنزه عن الفعشاء \* ففهم الأستاذ أنه أراد التعريض بأن إرادة الله تعالى لا تتعلق بالشرور على ما هو مذهب المعتزلة \* فقال سبحان من لا يجري في ملكه إلا ما يشاء وأراد أن إرادة الله تعالى تتعلق بالخير والشر على مذهب أهل السنّة رد عليه \* ففهم القاضي من أدم فقال أريد بربنا أن يعصى \* فقال الأستاذ أفيعصى ربنا كرها \* فقال القاضي أرايت أن منعني الهدى وقضى عليّ بالردى أحسن إلى أم أماس \* فقال الأستاذ إن منعك ما هو لك فقد أساوان منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء \* وقال البيهقي في حاشية الجوهرة واختلف في نسبة الشرور إلى إرادة المولى سبحانه وتعالى كأن يقال أراد الله أن يزيد وكثّر عـ روفاً جاز به بعضهم ومنعه آخرون والصحيح التفرقة بين مقام التعليم وغيره فيجوز في الأول ويتنوع في الثاني أدباً (قوله فتوجب تخصيص الممكن الخ) أي كالترجيح لا أحد طرفي المقدور من الفعل والترك لأن تخصيص بعض الأضداد بالوقوع وكونه في بعض الأحيان مع استواء نسبة الذات العلية إلى الكل لا بد أن يكون صفة من شأنها ذلك لا امتناع التخصيص بلا تخصيص وامتناع احتياج الواجب في فاعليته إلى أمر منفصل وتلك الصفة هي الإرادة (قوله على وفق علمه تعالى الخ) فكل ما علم الله تعالى أنه يكون من الممكنات أولاً لا يكون فذلك مراده كذا في شرح السنوسي على الصغرى (قوله بالممكنات فقط) أي لأن الإرادة لا تساوي العلم تعلقاً فإنه يتعلق بالواجبات والحائزات والمستحيلات والإرادة إنما تتعلق

وهي لا تنتهي ولا تعدد ولا تتعلق بالواجب والمستحيل قال تعالى وهو على كل شيء قدير \* والإرادة هي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالممكنات المتقابلات خيراً وشراً فتوجب تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه على وفق علمه تعالى بالممكنات فقط

== بأن الاعراض لا تبقى زمانين بديل

قوله قطع عنه الامدادات اه منه (١) قوله المتقابلات أي الوجود يقابل العدم \* وكونه اسود يقابل كونه أبيض \* وكونه في زمن الطوفان يقابل كونه في زمن سيدنا محمد مثلاً \* وكونه في الشام يقابل كونه في اليمن مثلاً \* وكونه في الشرق يقابل كونه في الغرب مثلاً \* وكونه طويلاً يقابل كونه قصيراً مثلاً اه منه

(٢) قوله وإن لم يكن مرضياً لا يريد عليه قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر لأن الإرادة غير الرضى وتسمى المعتزلة بالآية مبنية على ترادفهما وهو باطل لأن عدم رضا تعالى بالمقدور هو الاعتراض منه على العبد وإن كان المقدور واقعاً بإرادته تعالى وبالجملة فيلزم على مذهب المعتزلة أن أكثر ما يقع في الوجود على غير مراده تعالى اه منه

ولا تعدد وليست هي عين الامر ولا تابعة (٦٨) له ولا عين العلم ولا الرضى ولا مستلزمة لشيء منها ولها تعلقان صالحي قديم وهو

صلاحيته في الازل للتخصيص  
وتجيزي قديم وهو تخصيص الله  
تعالى الشيء بالصفة التي هو عليها  
ولا تتعلق بالواجب كذاته تعالى  
ولا بالمستحيل كالشريك تنزه الله  
تعالى عنه (ويراد فيها المشيئة  
(ومحبته الله تعالى للعباد ارادة  
الهدى والتوفيق لهم في الدنيا  
وحسن اللابنة في الآخرة ومحبة  
أعمالهم قبولها قال تعالى ان الله  
يفعل ما يريد \* والسمع \* والبصر هما  
صفتان ازلتان فاعلم ان بذاته تعالى  
تتعلق الاولى بالمسموعات والثانية  
بالمبصرات عند الماتريدي وتعلقان  
بالموجودات عند الاشعرية  
فتدركان ادراكا تاما لا على طريق  
التخييل ولا على طريق تأثير حاسة  
ووصول هواء أو شعاع وتعلقهما  
بالحوادث صالحي قديم قبل  
وجودها وتجزى حادث بعده  
وبالواجبات تجزى قديم وهما  
متغيرتان ومغايرتان للعلم قال  
تعالى ان الله سميع بصير \* والكلام

(١) قوله فالمراد بالامر الخ أى  
لاجل الرد على المعتزلة أما الذين  
يثبتون الامر النفسى فلم يقل  
أحد منهم انه عين الارادة فلا حاجة  
لتعميم الامر اه منه

(٢) قوله لا يريد مولانا الاما امر به  
قضية الحصر ان ما لم يأمر به كالمباح  
والمكروه والحرام وفعل غير  
المكلف لم يرده وهو كذلك عندهم  
كما صرح به الدواني تبعا للسيد اه  
منه

(٣) قوله وفيه رد على من فسر  
الارادة الخ أى لان الارادة قد

بالممكنات اه دسوق (قوله ولا تعدد) والا لاجتماع مخصصان وهو محال (قوله الامر)  
الامر اما نفسى أو لفظى واللفظى هو اقتضاء أى طلب الفعل الذى ليس بكف أى ترك أو الفعل  
الذى هو كف اذا كان مدولا عليه بخوكف كترك بخلاف المدلول عليه بغيره كالفعل فانه نهى  
كافى الجبورى على الجوهرية ولا يثبت المعتزلة لانه قسم من الكلام النفسى وهم ينكرونه وانما  
يثبتون اللفظى ويرغمون انه مخلوق فعنى كونه تعالى متكلما عندهم انه خلق الكلام في بعض  
الاجسام (١) فالمراد بالامر هنا الثانى اه دسوق \* وذلك لانه تعالى قدير يدو يأمر كما يمان  
من علم الله منهم الايمان \* وقد لا يريد ولا يأمر كالكفر من هؤلاء \* وقد يريد ولا يأمر كالكفر  
الواقع عن علم الله تعالى عدم ايمانهم وكالمعاصى من أهلها \* وقد يأمر ولا يريد كما يمان هؤلاء  
والكفر عن المعاصى لاهلها لا يسأل عما يفعل والله اعلم بالباطنة (قوله ولا تابعة له) أى للامر  
وفيه رد على من قال من المعتزلة ان تعلق الارادة تابع للامر زاعما انه (٢) لا يريد مولانا الا  
ما أمر به (قوله ولا عين العلم) فيه رد على الكعبى في قوله ارادته تعالى لفعله العلم به وفعله غيره  
الامر به وعلى المحققين من المعتزلة فان الارادة عندهم هي العلم بما في الفعل من المصلحة اه  
من شرح المقاصد للسعد (قوله ولا الرضى) هو عند الماتريدي ارادته تعالى مع عدم  
الاعتراض أى المنع \* وعند الاشعرية هو قبول الشيء والابانة عليه (٣) وفيه رد على من فسر  
الارادة بالرضى (قوله وهو صلاحيته في الازل للتخصيص) فزيد الكاتب يجوز ان يكون  
على غير ما هو عليه باعتبار صلاحية الارادة له كأن يكون سلطانا أو زبانا ولكن تعلق  
تعلقا تجيزيا قديما بوجوده كآب (قوله تخصيص الله تعالى الشيء الخ) فالكتابة التي انصف  
بها زيد مشلا خصصه الله تعالى بها ازل ابارادته أى تعلق ارادته تعالى بان زيد يكون عنده  
وجوده كسادون ما يقابلها وهو عدم الكتابة \* (تمه) \* بعضهم جعل لها تعلقا تجيزيا حادثا  
وفسر بانه تخصيص الله تعالى الممكن عند وجوده بأحد الامرين المتقابلين بعينه والحال انه  
ليس تعلقا مستقلا بل هو شبه اظهار للتعلق التجيزى القديم (قوله ويراد فيها المشيئة) وقيل  
ان الارادة تكون في الاكوان والاحكام والمشيئة تكون في الاكوان فالارادة أعمن من المشيئة  
(قوله ارادة الهدى) في شرح الفاضل السيد ابراهيم السنوسى على صحيح البخارى ارادة الله  
تعالى صفة واحدة فحسب تفاوت متعلقاتها تختلف أسماءها فاذا تعلق بالقوبة تسمى غضبا  
واذا تعلق بعهوم النعم تسمى رحمة واذا تعلق بخصوصها تسمى محبة اه (قوله تتعلق  
الاولى بالمسموعات الخ) جرى على ذلك السعد في شرح العقائد النسفية فالمسموعات الاصوات  
والمبصرات الاجسام والالوان (قوله وتعلقان بالموجودات الخ) جرى على ذلك السنوسى  
في الصغرى \* (تنبيه) \* تعلق سمعه تعالى بما يكون مسموعا وبصره بما يصح ان يكون  
مبصرا فهو مان من الكتاب والسنة والتعميم لم يقم عليه دليل يعتد به شرعا والعقائد يجب ان  
تؤخذ من الشرع ليعتد بها كفى شرح المواقف وتقدم ذلك عند تعريف علم التوحيد (قوله  
وبالواجبات تجيزى قديم) بمعنى ان سمعه تعالى وبصره متعلقان بذاته تعالى وصفاته الوجودية  
أزلا ولا تعرف ككيفية التعلق (قوله ومغايرتان للعلم) فيه رد على الفلاسفة والكعبى في  
قولهم انه ما عبارة عن علمه تعالى بالمسموعات والمبصرات اه الا انه لا يتضح به ما لم يتضح  
بالعلم فلا يلزم قصوره وليس الانكشاف به سماعين الانكشاف بالعلم فلا يلزم تحصيل الحاصل

تتعلق بما لا يرضى به الله تعالى كالكفر الواقع من الكفار فانه تعالى أراد به ولا يرضى به كفى الجبورى على الجوهرية اه منه ويتضح

ويتضح بالعلم ما لا يتضح به ما يتعلق العلم بكل شيء حتى بالمستحيل وأما ما يتعلق بهما بالمسموعات والمبصرات أو بالموجودات فقط ويقوض علم حقيقة كل منهما إلى الله تعالى \* (فائدة) \* ذكر الامام النسفي في الاعتماد شرح العمدة ان المعدوم الممتنع كاجتماع النقيضين وغيره لا يتعلق به رؤية الله تعالى بالاتفاق \* وأما المعدوم الممكن فقد اختلف فيه اه قال صاحب بدء الامالي من الماتريدي

وما المعدوم مرئياً وشياً \* لفق له لاح في عين الهلال

وأجازه الشيخ رشيد الصابوني من الاشعرية (قوله أي النفسي) في حاشية الدسوقي على شرح السنوبي على الصغرى ان المعتزلة يقولون ان الكلام لا يكون الا حرفاً وأصواتاً وحينئذ فلا يتصف به المولى بحيث يكون قائماً به لئلا يلزم قيام الحوادث به تعالى ورد عليهم أهل السنة بأن كلامنا النفسي ليس بحرف ولا صوت وهو كلام حقيقة كاقيل

ان الكلام لفي القوائد وانما \* جعل اللسان على القوائد ليل

فليكن كلام الله تعالى كذلك أي مشابه له في كونه ليس بحرف ولا صوت لاني جميع الصفات (قوله دالة على جميع الواجبات الخ) فن كشف له الحجاب واطلع عليها يفهم منها ذاته تعالى وصفاته كما يفهمان من قوله تعالى أنا الله لا اله الا أنا (١) مثلاً ويفهم منها انهما واجبان لا يقبل واحدهما الا انتفاء (قوله ليس بحرف ولا صوت) الهوا عند انضغاطه ان انحبس في مخرج قيل للكيفية الحاصلة عند انحباسه حرف وصوت وان انحبس في غير مخرج قيل للكيفية صوت فقط \* وانما لم تكن حرفاً ولا صوتاً لاداءها إلى الجسمية تعالى الله عنها (قوله منافية للتقدم والتأخر) بخلاف كلامنا فانه يقبل ذلك فاذا قلت زيد قائم وعمر جالس فالجمله الاولى متقدمة على الثانية والثانية متأخرة عن الاولى اه دسوقي (قوله والتبعيض) أي لا يقبل أن يكون له أجزاء بخلاف كلامنا فانه ذو أجزاء (قوله والسكوت) فليس معنى كلام الله موسى تكليماته ابتداء الكلام بعد أن كان ساكناً ولا انه بعد ما كلمه سكوت وانما المعنى أزال الحجاب عن موسى وخلق له سمعاً وقوة حتى أدرك كلامه القديم ثم منعه بعد ذلك ورده تعالى لما كان عليه قبل سماع كلامه اه

دسوقي (قلت) هذا عند الاشعرية فهو متكلم أزلاً ومكلم وكذا عند بعض الماتريديين غير أبي منصور فانه يقول بأن الكلام النفسي لا يسمع كما في المسامرة للكلام بن الهمام وقال السعدي شرح العقائد النسفية ذهب الاشعري إلى انه يجوز أن يسمع كلام الله ومنعه الاستناد أبو اسحق الاسفرائيني وهو اختيار الشيخ أبي منصور فعني قوله تعالى حتى يسمع كلام الله حتى يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فوسى عليه السلام سمع صوتاً دالاً على كلام الله تعالى ولكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الكليم (وقال مسجى زاده لانه تعالى في الازل متكلم لا مكلم ان حاصلي الثاني عروض اضافة خاصة للكلام القديم باسماعه بخصوصه بلا واسطة معتادة ولا شك بانقضاء هذه الاضافة اه (قوله النظم المعجز) خرج هذا القيد الاحاديث القدسية مثل أنا عند ظن عبدي بي فانه أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لفظها ولو في النوم لا للاعجاز (والاعجاز لغة اثبات المعجز استعير لاظهار معجز المرسل اليهم عن معارضتهم من اطلاق اسم المألوم على اللازم ثم استعير لللازم اللازم وهو اظهار صدق النبي في دعواه الرسالة فاستعمله في اظهار صدق النبي مجاز على مجاز والداعي إلى العدول عن الحقيقة إلى المجاز كونه المقصود بالذات من المعجزة اه سحيمي

أي النفسي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى دالة على جميع الواجبات والجزاءات والمستحيلات ليست بحرف ولا صوت منافية للتقدم والتأخر والتبعيض والسكوت ويدل عليها النظم المعجز المسمى بالقول - رآنا المكتوب

(١) قوله مثلاً أي ويفهم منها ان الولد مستحيل وان اعتقاد وجوده كفر وكذا الشريك كما يفهم ذلك من قوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله ويفهم منها الجزاءات وانها مخلوقة لله تعالى كما يفهم ذلك من قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون كما في الدسوقي اه منه

في المصاحف المنقول بالتواتر المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم المتعبد بتلاوته المتحدى باقصر سورة منه ونحوه من الكتب  
والصحف السماوية وبطلق كلام الله (٧٠) على النظم المجز كباطلاق القرآن على الصفة القديمة والنظم المجز أى الالفاظ المنطوقة

والمسموعة كما في قوله تعالى انه لقول  
رسول كريم والالفاظ المخيلة كما  
في قوله تعالى بل هو آيات بينات في  
صدور الذين أوثوا العلم والاشكال  
المنقوشة كما في قوله تعالى لا يسع  
الا المطهرون فالنطق والسمع  
والحفظ والكتابة حادثة والمقروء  
والمسموع والمخفوظ والمكتوب

(١) قوله في زمن الصديق أى  
بعرفة يزيد بن ثابت لانه شهد  
العرضة الاخيرة التي قرأها صلى  
الله عليه وسلم على جبريل وكان  
يقرأ الناس بها وولاه عثمان كتابة  
المصحف ومعه اثنا عشر رجلا من  
قريش والانصار منهم ابي بن  
كعب وسمي جماعة صاحب كتاب  
المصاحف عن كتب أواملى منهم  
ابن عباس وأنس بن مالك وكثير بن  
أفلح مولى ابي أيوب الانصارى  
ومالك بن ابي عامر جد الامام مالك  
ابن أنس ولما قدم على رضى الله  
عنه الكوفة قام اليه رجل فعاب  
عثمان بجمعه الناس على مصحف  
فصاح به وقال اسكت فعن ملا  
منافع ذلك فلو وليت منه ماولى  
عثمان لسلكت سبيله انتهى من  
المطالع النصرية لمخضا اه منه  
(٢) قوله وهذا تعريف الاصوليين  
ان قيل القرآن علم شخصى على  
الكتاب العزيز والتعاريف  
لا تكون للاشخاص فكيف عرفه  
الاصوليون (يقال) انما عرفوه مع  
تشخيصه بما ذكر من أوصافه ليميز  
عما لا يسمى باسمه من كلام الله

وسياق وجه اعجازه في فصل في نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله في المصاحف) جمع مصحف والمراد  
بهما ما وافقت الامام الذي جمعه عثمان بن عفان رضى الله عنه وهو الذي أجمعت عليه الصحابة خلافا  
لمن قال من الشيعة ان الامام هو ما جمعه على كرم الله وجهه ورضى عنه فانه لم يقع عليه الاجماع  
وابدا جمع القرآن (١) في زمن الصديق (قوله المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم) نزل القرآن  
في ليلة القدر في بيت العزة في السماء السابعة كما في حاشية البيضاوى شيخ زاده وفى سماء الدنيا دفعة  
واحدة أو بقدر ما ينزل كل سنة كما في كفاية العوام وحاشيته البيجورى \* ونزل به جبريل  
الامين على النبي صلى الله عليه وسلم مفرا بحسب الوقائع قبل في عشرين سنة وقيل في ثلاث  
وعشرين (قوله المتعبد بتلاوته) (فان قيل) التعبد بتلاوته حكم من أحكامه والاحكام لا تدخل  
في الحدود لان الحد لا فائدة انتصروا لحكم على الشى فخرج عن صورته فلو توقف تصويره عليه لم  
الدور (يقال) المقصود من تحليد القرآن تمييزه سما عاءه بحسب الوجود لا فائدة تعينه  
والشى قد عيظه حكمه لمن تصوره بأمر يشاركه فيه غير مفتى عرف ان من اللفظ المنزل للاعجاز  
ما نسخت تلاوته وما تعبد بتلاوته أبدأ قيله سمي القرآن بأنه اللفظ المنزل للاعجاز المتعبد بتلاوته  
أبدأ فذكر المتعبد بتلاوته لاخراج منسوخ التلاوة اه سحيمى (٢) وهذا تعريف  
الاصوليين للقرآن (قوله وبطلق كلام الله الخ) على هذا المعنى يحمل قول السيدة عائشة  
ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى واطلاقه عليه ما قيل بالاشتراك وقيل جهمي في النفسى  
محجاز في اللفظى كما في حاشية البيجورى على الجوهرة \* وخرج السنوسى الى انه حقيقة  
لغوية حيث قال في شرح الصغرى وعبر عنه (أى عن الكلام القائم بذاته تعالى) بالنظم المجز  
المسمى أيضا بكلام الله حقيقة لغوية لوجود كلامه جلى وعزفه بحسب الدلالة لا بالحوال اه  
قال محشيه الدسوقي أى فكلام الله مشترك اشتراكا لفظيا بطلق على كل من النظم والصفة  
اطلافا حقيقة لوضعه في اللغة وقوله لوجود كلامه الخ بيان لوجه تسمية النظم بكلام الله حقيقة  
لاشارة للعلاقة وأنه من تسمية الدال باسم المدلول المقتضى ان الاطلاق محجاز اه (ومعنى الاضافة  
في اللفظى انه منزل من الله تعالى وأنه مكتوب في اللوح المحفوظ (قوله كما يطلق القرآن الخ)  
قال السنوسى في شرح الصغرى ومحشيه الدسوقي وتسمى الصفة القديمة والنظم المجز قرآنا كما  
يسميان بكلام الله اه وفي التلويح القرآن لفظة بمعنى القراءة غلب في العرف العام على المجموع  
المعين من كلام الله تعالى المقروء على السنة للعباد وهو في هذا المعنى أشهر من لفظ الكتاب وأظهر  
فلهذا جعل نفسه بغيره حيث قيل الكتاب هو القرآن اه وقال عبد السلام في شرح الجوهرة  
(٣) كلام الله يسمى في عرف الاصوليين بالقرآن وهو النظم وفي عرف المتكلمين المسمى به هو  
المعنى النفسى المدلول للفظ المنزل اه قال شارحه السحيمى أى هو معنى اللفظ المنزل كما هو  
مشهور بين الجمهور \* والحق ان الصفة القديمة ليست مدلول للفظ القرآن ولا للفظ غيره من  
الكتب السماوية وانما مدلوله ما تعلق به الصفة القديمة فالكتب المنزلة دلت على بعض ما دلت  
عليها الصفة القديمة اه \* والذي يفهم من هذه الالفاظ مسلولا يفهم من الصفة القديمة لو  
كشف عنا الحجاب وسعناها كما في كناية العوام (والحاصل ان الالفاظ التي نقرؤها لا تسين  
أولاهما التزامية عقلية تعرف كدلالة اللفظ على حياة المدلول بهذه الدلالة هو بعض

تعالى بالنسبة الى من عرف الاعجاز مع بقية القيود ولم يعلم عن القرآن اه سحيمى (٣) قوله كلام الله يسمى في عرف الكلام  
الاصوليين بالقرآن أى لان الله سماه بذلك فهو حقيقة شرعية وعرف الاصوليين شرعى فالسمية منهم تابعة لتسمية الله تعالى اه منه



قديم وغير محال في شئ من المحال المذكورة أعني الالسنه والاذان والصدور والمصاحف \* ولا تعدد فيه لكن له أقسام اعتبارية فن حيث دلالة على طلب فعل الصلاة مثلا أمر وعلى طلب الكف عن الزنا نهي وعلى ان فرعون فعل كذا مثلا خبر وعلى ان الطائع له الجنة وعد وعلى ان العاصي له النار وعيد \* وله باعتبار كونه أمرا ونهيا يتعلق بتجيزي حادث (٧١) عند وجود المأمور والنهي وصلاحي قديم قبله وله باعتبار كونه غير الأمر والنهي فعلق بتجيزي قديم قال تعالى وكلام الله موسى نكليما

### ﴿فصل في التكوين﴾

هو عند الماتريدي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى هي مبدأ الخراج الممكن من العدم الى الوجود وفي الازال وذلك الخراج هو تعلقها بالممكن تعلقا تجيزيا حادثا وقت وجوده على وفق إرادته تعالى على سبيل الجواز بالنظر للقدرة وعلى سبيل الوجوب بالنظر للارادة وهو المعبر عنه بالايقاع والاييجاد ونحوهما وهو غير القدرة المنضمة الى الارادة لما ذكرنا القدرة في الممكن صحة الفعل والترك وبها الامكان الذاتي لقبول الاثر وأثر الارادة التخصيص وبها الامكان الاستعدادي لذلك وأثر التكوين الایجاد وبه الامكان الوقوعي وتعدد أسماءه بتعدد العلاقات بالممكنات فان كان متعلقه بالحياة فهو الاحياء وان كان الموت فهو الاماتة وان كان عدم الموجد فهو الاعدام الى غير ذلك من صفات الافعال التأثيرية المندرجة في التكوين الدال عليها نحو قوله تعالى الخالق البارئ المصور ولا يلزم من قدم التكوين قدم المكونات كافي القدرة وغيرها

الكلام القديم فانه يلزم من كون ما يفهم من الصفة القديمة مساويا لما يفهم من هذه الالفاظ ان يكون مدلول الصفة القديمة مدلولاً لهذه الالفاظ \* والثانية وضعية لفظية والمدلول بهذه الدلالة بعضه قديم وهو ذات الله وصفاته وبعضه حادث كخلق السموات والارض وبعضه مستحيل كاتخاذ الرحمن ولدا كما في البيجوري على الجوهرية (قوله قديم) قال أبو حنيفة في النسخة الاكبر والقرآن كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب وفي القلوب محفوظ وبالالسنه مقروء وعلى النبي صلى الله عليه وسلم منزل ولفظنا بالقرآن مخلوق وكنا بتنا مخلوقة والقرآن غير مخلوق (قوله أعني الالسنه الخ) في العقائد النسفية وهو مكتوب في مصاحفنا محفوظ في قلوبنا مقروء بالسنتنا مسموع بأذاننا غير محال فيها اه قال شارحها السعد وتحقيقه ان الشئ وجودا في الالعيان ووجودا في الالذهان ووجودا في العبارة ووجودا في الكتابة فالكتابة تدل على العبارة وهي على ما في الالذهان وهو على ما في الالعيان وهو معنى قديم قائم بذات الله تعالى يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالنظم الخيل ويكتب بنقوش موضوعة للحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ولا يلزم منه كون حقيقة النار صوتا وحرقا اه (قوله وصلوحي قديم قبله) هو صلاحيته في الازل للدلالة على طلب الفعل والترك من سجود (قوله تجيزي قديم) هو دلالة في الازل على معنى مطابق للواقع وعلى ثواب مستقبل أو على توقع عذاب (قوله مبدأ الخراج الممكن) من البدق وهو الظهور رأى منشأ الخراج الممكن وقد وقع التسامح في تفسير التكوين بالخارج المعلوم من العدم الى الوجود كما في نظم الفرائد لشيخ زاده (قوله على سبيل الجواز الخ) أي لان القادر على الفعل ان شاء فعل وان شاء ترك (قوله وعلى سبيل الوجوب الخ) أي لا متناع تخالف مراده تعالى عن ارادته لا للاجباب ومن ثم فارق التكوين القدرة فان تعلقها على سبيل الجواز اذا أثرها صحة صدور الفعل والتمسك من الترك (قوله بالايقاع) هو المعنى المصدري للفعل ويقابله المعنى الحاصل بالمصدر وتقدم توضيحه في بحث الاختيار من دليل وجوده تعالى (قوله ونحوهما) أي كالاحداث والاختراع (قوله وبها الامكان الذاتي الخ) أي فان الممكن لولا القدرة لم يكن كذلك اذ الاصل العدم والامكان الذاتي كقبول التراب لان يصير فخارا \* والامكان الاستعدادي كقبوله لذلك بعد صيرورته طينا \* والامكان الوقوعي وجوده بالفعل وذلك ان ما جعله الله تعالى ممكنا ذاتا بقدرته وخصه بارادته أوجده بتكوينه عند الماتريدي أما عند الاشعرية فخاصه بارادته أوجده بقدرته (قوله الدال عليه الخ) صرح بذلك الكمال بن أبي شريف في المسامرة شرح المسامرة للكمال بن الهمام (قوله ولا يلزم الخ) صرح بذلك السعد في شرح العقائد النسفية (قوله ودعوى أزلية القدرة الخ) في نظم الفرائد لشيخ زاده انه اشتمل نص كتاب الله تعالى على انه تعالى على كل شئ قدير وانه خالق كل شئ مع ان المقدورات ليست موجودة في الازل كما ان المخلوقات ليست موجودة فيه فتجوز التوصيف

من الصدقات التي لا يلزم من قدمها قدم متعلقاتها كالموت لا يلزم من حدوث العلاقات حدوث تلك الصفات ودعوى أزلية القدرة وحدث تعاقها وان التكوين أمر اعتباري حادث يحصل في العقل من نسبة المؤثر الى الاثر كالضرب مع المضرب ممنوعة كيف والضرب من الامور التي لا بقاء لها بخلاف فعل الباري تعالى فانه أزلي واجب الدوام الى زمان وجود المخلوق وترتبه عليه فلم يكن هذا من انفكالك المؤثر عن الاثر

فالقياص مع الفارق (ودليل وصفه (٧٣) تعالى بالتكوير من الكتاب قوله تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض

بقادر على أن يخلق مثلهم  
بلى وهو الخلاق العليم انما امره  
اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون  
فانه ذكر أول الله - درة ثم الارادة ثم  
التكوير لان قوله كن وان يكن  
عند المتريدي كناية عن سرعة  
الاجباد الا انه يدل بالاشارة على  
تعلق التكوير وقوله فيكون أى  
يوجد (ومن السنة قوله صلى الله  
عليه وسلم يامكون كل شئ فان  
المكون يدل على التكوير تضمننا  
وعلى اندراج صفات الافعال فيه  
التزاما (ومن كلام المجتهدين  
قول أبي حنيفة في الفقه الاكبر  
يرى الله عالما بعلمه والعلم صفة له في  
الازل خالقا بخلقته والخلق صفة له في  
الازل فاعلا بفعله والفعل صفة له  
في الازل (ومن العقل ان البارئ  
تعالى تمدح في كلامه الازل بانه  
الخالق البارئ المصور فلو لم يثبت  
الخلق والتصوير في الازل لكان  
ذلك تمحدا من الله تعالى بما ليس  
فيه وهو محال أو مجازا عن  
الخالق فيما يستقبل أو القادر على  
الخلق من غير تعذر الحقيقة ويلزم  
اتصافه تعالى فيما الازل بصفة  
الكمال بعد خلقه عنها وهو محال

(١) قوله يا كائن قبل كل شئ شبهه  
بالمضاف لحقه النصب مع التنوين  
على ما هو المشهور ولكن وجدته  
في عدة نسخ من التفسير المذكور  
بدون ألف فيكون مر فوعا وكذا  
قوله يا كائن بعد كل شئ ووجهه  
الرفع ما قاله صاحب رؤس المسائل  
واذا جئت بعد النكرة بفعل

بالقدرة وانكار التوصيف بالخلق بادخاله تحت القدرة مع مغايرة مفهومه ما ليس الاتحكما (وقال  
حافظ الدين النسفي في الاعتماد شرح العمدة تزييف ما ن قالوا ان التكوير حادث هل تعلق وجود  
العالم بذات الله تعالى أو بصفة من صفاته أولا فان قالوا لا فقد عطلوه وان قالوا نعم قلنا ما تعلق به  
أزلى أو حادث فان قالوا حادث فهو من العالم وكان تعلق العالم ببعض منه لانه تعالى فيه تعطيله  
وان قالوا أزلى قلنا هل اقتضى ذلك أزلية العالم أولا فان قالوا نعم فقد قالوا بقدمه وان قالوا لا بطلت  
شبهتهم اه الا انه لا يتعين أن يكون ذلك لازما هو التكوير بهذا الاستدلال فان الناشئ عنه  
أعنى الايقاع بالاختيار هو الداخل في علة الممكنات كما تقدم في بحث الاختيار (قوله فالقياص  
مع الفارق) قال السعدى في شرح المقاصد وشرح العقائد التسفية لان سلم انه لا يتصور التكوير  
بدون وجود المكون وان وزانه وزان الضرب مع المضروب كيف والضرب صفة اضافية لا تتصور  
بدون المتضايقين أعنى الضارب والمضروب فلا بد لتعلقه بالفعل ووصول الالم اليه من وجود  
المفعول اذ لو تأخر لا نصل الضرب لانه من الامور التي لا بقاؤها بخلاف فعل البارئ تعالى فانه  
أزلى واجب الدوام الى زمان وجود الخلق وترتبه عليه فلم يكن هذامن انفسك الاثر عن المؤثر  
وتخلف المعسول عن العلة اه ملخصا (قوله كن فيكون) قال حافظ الدين النسفي في  
الاعتماد شرح العمدة التكوير صفة لها تعلق بالممكن تعلقا يرتب عليه الوجود بالفعل اقوله  
تعالى كن فيكون أزلية غير مسبوقه بالعدم وقال الخازن في تفسير قوله تعالى انما امره اذا  
أراد شيئا أى احداث شئ وتكوينه أن يقول له كن أى أن يكونه من غير توقف فيكون أى  
فيحدث ويوجد وقال النسفي في تفسير الآية الشريفة أن يقول له كن أى يكونه فيكون  
فيحدث أى فهو كائن موجود لا محالة فالخاصل ان المكنونات بتخليقه وتكوينه ولكن عبر عن  
ايجاده بقوله كن من غير أن كان منه كاف ونون وانما هو بيان لسرعة اليجاد كانه يقول  
كما لا ينقل قول كن عليكم فكذلك لا ينقل على الله تعالى ابتداء الخلق اه \* وعزاشيخ زاده  
في نظم القرائد للشعري انه ذهب الى ان وجود الاشياء متعلق بكلامه تعالى الازل وهذه الكلمة  
دالة عليه (قوله يامكون كل شئ) في تفسير سورة الحديد من الدر المنثور في التفسير بالاثور  
للبيلال السيوطي أخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن محمد بن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم علم  
عليه دعوة يدعو بها عند ما أمه فكان على يعلمها وله (١) يا كائن قبل كل شئ ويامكون كل  
شئ ويا كائن بعد كل شئ افعل بي كذا وكذا اه (قوله فان المكون يدل على التكوير تضمننا)  
أى لان ثبوت الاسم المشتق للشئ (أى المكون) من غير اتصافه بالمشتق منه (أى التكوير)  
محال كفى الاعتماد لحافظ الدين النسفي ضرورة استحالة وجود الاثر بدون الصفة التي بها يحصل

الانزوه وجزء مدلول المكون أى الذات والتكوين القائم بها (قوله التزاما) عموم التكوير  
يتناول صفات الافعال فالصور مثة لا داخل في التكوير لانه مبدأ الخراج الصورة والرزق داخل  
في التكوير لانه مبدأ اخراج الرزق وهكذا (ونظير ذلك في الحوادث ما في التبصرة من أن من  
حرك يده بهي ذلك منه فعلا فان صار ذلك سبيبا من حيث العادة لوجود ألم في شخص سمي ايلاما  
وان صار سبيبا لحصول انكسار شئ سمي كسرا وان صار سبيبا لحصول انقطاع شئ سمي قطعاً  
وهكذا والاصل واحد (قوله أو مجازا الخ) التزمه بعض الاشعية على ما يرتب عليه من المحذور  
قال الكمال بن أبي شريف في المسامرة شرح المسامرة اطلاق الخالق بمعنى القادر على الخلق مجازا

أو ظرف أو وجهه وجب معه انصب المنادى عند البصريين قصدت واحد ابعينه أو لم تصدوا جازفيه  
الكسائي الرفع والنصب (فيكون تخريج الحديث على قوله) اه من شرح الشواهد الكبرى للعيني ٢٣٨ اه منه

وعند الاشعرية صفات الافعال حادثة لانها عبارة عن تعلق القدرة التخييرية بالحادث بالممكنات مع انضمام الارادة فالخلق تعلق القدرة بايجاد الخلق والرزق تعلقها بايصال الرزق (تمت في الحكمة) ذهب الماتريدي الى ان الحكمة بمعنى اتقان العمل صفة أزلية لله تعالى والحكمة بمعنى ماله عاقبة جيدة لا تخلو عنها أفعاله تعالى وذهب السفة (وذهب الاشعرية الى ان الحكمة بالمعنى الاول ليست صفة أزلية لله تعالى لانها تنول الى كونها صفة فعل والحكمة بالمعنى الثاني في أفعاله تعالى (٧٣) على سبيل الجواز وفسروا الحكمة

اللازمة بتوقع الشيء على قصد فاعله  
وذهب السفة

### فصل في الصفات المعنوية

يجب له تعالى سبع صفات تسمى صفات معنوية وهي لازمة لصفات المعاني وهي كونه تعالى حيا وعالما وقادرا ومريدا وسميعا وبصيرا ومتكلما

(١) قوله ويخطر بالبال الخ قال محشيه السيلكوتى يعنى يخطر بالبال ان التكوين مغاير للقدرة والارادة لانهما بالضرورة في الفاعل عند تصوره بهذه الحيثية معنى ما به يتميز عن غير الفاعل ويرتبط بنوسطه بالمفعول بحيث يصح ان يقال ان هذا فاعل وذلك مفعول ولا شك ان هذا المعنى متحقق في ذاته وان لم يوجد المفعول فلا يكون عينه اه منه

(٢) قوله فكيف لا يكون صفة اخرى قال محشيه البهشقى وصفه تعالى ذاته في الازل بانه الخالق يقتضى مبدءا غير القدرة والارادة وادعاء الفرق بينه وبين سائر الصفات بوجوديتها وعديميته تحكم اه منه

(٣) قوله لا يعقل ثبوت صفة الا في موصوف وعليه فيكون الامر

(١٠) المطالب الحسن الاعتبارى بمحل أيضا لكن بواسطة مثلا كون زيد أبيض قائم زيد وقيام البياض وصف للبياض والبياض وصف لزيد فثبت لقيام البياض محل وهو زيد بواسطة البياض الذى فيه اه منه (٤) قوله الذى اتقن كل شئ اسم الموصول مع صلته في قوة المشتق أعنى المتقن ففيه دلالة على اتصافه تعالى بالاتقان فيكون صفة فعل الا ان لم أطلع على مستند الماتريدي في تسميته حكمة ولا المقتضى لتخصيصه بالترك مع دخوله في صفات الافعال اه منه

من قبيل اطلاق ما بالقوة على ما بالفعل وكذلك الرزق ونحوه ويرده ما في البحر للزركشى الاشعرى من ان اطلاق الخالق والرازق ونحوه ما في حقته تعالى قبل وجود الخلق والرزق حقيقة وان قلنا ان صفات الفعل من الخلق والرزق ونحوهما حادثة (وقال السعدى في شرح المقاصد ان البارئ تعالى قدح في كلامه الازلى بانه الخالق البارئ المصور فلولا ثبت الخلق والتصوير في الازل لكان ذلك تمدا من الله تعالى بما ليس فيه وهو محال (وقال في شرح العقائد النسفية لولم يكن في الازل خالقا لزم الكذب أو العدول الى المجازى الخالق فيما يستقبل أو القادر على الخلق من غير تمذد الحقيقة (وقال محشيه العصام مما يجب أن ينبه عليه ان أزلية الخلق انما تدفع الكذب بأن يكون صفة موجودة ويكون تعلقها حادثا فلا يلزم من قيامها بذاته تعالى وجود المخلوق في الازل لانه فرع التعلق فلا يلزم كذب الوصف بناء على عدم المخلوق لان صدق الوصف لا يتوقف على التعلق اه (وقال الخياط على شرح العقائد النسفية للسعد (١) ويخطر بالبال ان التكوين هو المعنى الذى نجد في الفاعل وبه يتميز عن غيره ويرتبط بالمفعول وان لم يوجد بعدوه هذا المعنى موجود في الواجب بالنسبة الى نفس القدرة والارادة (٢) فكيف لا يكون صفة أخرى \* وقال العصام على شرح العقائد النسفية للسعد كما انه ثبت صفة جمع وبصر ينبغي ان تثبت صفة التكوين فانه لا بد لتابع القدرة على الضرب وادارته من اعمال آلاتها يتحقق الضرب وهو تعالى منزوع عن الآلة لكنه يناسب أن يكون له صفة ينوط بها الاثر تقوم مقام الجوارح في غيره كما ان له صفة تقوم مقام السامعة في غيره اه (قوله صفات الافعال حادثة) في حاشية الامير على عبد السلام على الجوهره قال له شيخه الحال على القول به ثبوت في نفسه وثبوت في المحل \* والاعتبار به ثبوت في نفسه دون المحل ولذلك صح اتصافه تعالى بالحوادث الاعتبارية كالخلق والرزق مع ان ذاته تعالى لا تكون محلا للحوادث وفيه انه (٣) لا يعقل ثبوت صفة الا في موصوف مع انه لا يخرج عن الواسطة في الجملة اه وفي الشرفاوى على الهدى ٢٩ اطلاق الحادث على التعلق التخييري بالمعنى المجازى وهو المتجدد بعد عدم الحقيقى وهو الموجود بعد عدم اه (قلت) في القول بالتكوين سلامة من وصف الله تعالى بالحوادث سواء قيل انها اعتبارية أو أحوال (قوله ذهب الماتريدي الى ان الحكمة الخ) صرح بذلك شيخ زاده في نظم الفرائد ومسجى زاده في رسالة الاختلاف بين المتكلمين قال تعالى صنع الله (٤) الذى اتقن كل شئ (قوله بمعنى ماله عاقبة جيدة) أى كحفظ العقول في حرمة المسكر فان عاقبته سلامة الدين والمال والعرض (قوله وهي لازمة الخ) أى لان الصفة توجب حكما لمن قامت به فالقدرة مثلا صفة وجودية قائمة بالذات العلية

وهذا بناء على القول بالاحوال اى الواسطة بين الوجود والمعدوم وهى عند من ينشئ الحال كالاشعرى عبارة عن قيام صفات المعاني بالذات فتكون أمراً اعتبارياً (١) فصل فى كون صفات الذات (١) ليست عيناً ولا غيراً (٢) صفات الذات ليست هى عينه تعالى لزيادتها على ذاته ولا غيره لعدم انفكاكها وكذا (٧٤) التكوين عند الماتريدية والمعنوية عند منبئى الاحوال

(٢) فصل فى المستحيلات عليه تعالى (٣) يستحيل عليه تعالى اضداد الصفات المتقدمة كعدم والحدوث وهكذا

(١) قول المتن ليست عيناً ولا غيراً ان قيل هذا رفع النقيضين يقال لانتم لم ذلك لان الغير ما يمكن انفكاك كفى التصور والعين ما يتعدى فى المفهوم بلاقوت فيمكن الواسطة بأن لا يتعدى فى المفهوم ولا يوجد أحدهما بدون الآخر فالصفة مع الذات من هذا القبيل كما فى شرح العقائد النسفية للسعد اه منه (٢) قوله الكون قادراً الكون قادراً والقادرية شئ واحد ويوضحه ان حركة اليسر اتصالها بانسان مثلاً على وجهه ايلامه حدث يسمى الضرب وايقاع ذلك الحدث هو المعنى المصدرى والاثـر الحاصل للفاعل أعنى الضارية أو الكون ضارباً هو المعنى الحاصل بالمصدر وهو الحال وكذا ما هنا اه منه

(٣) قوله الواسطة بين الوجود والمعدوم أى كالكون عالماً فانه واسطة بين العلم واللاعلم وهكذا الكون قادراً ونحوه اه منه (٤) قوله نفاة الاحوال قال المحسوق الصفات المعنوية واجبة له تعالى اجماعاً والخلاف انما هو فى معنى قيامها بالذات العلية فن قال بنى الحال قال معنى كونه عالماً مثلاً

والحكم الذى أوجبه (٢) الكون قادراً فهو صفة ثبوتية قائمة بالذات العلية أيضاً زائدة على قيام القدرة بها فالانصاف بالمعنوية فرع الاتصاف بالمعاني فى التعقل وقولهم صفات المعاني علل للمعنوية ليس معناه ان الصفات المعنوية ناشئة عن المعاني كما تنشأ النار عن المؤثر بل المراد ان صفات المعاني ملزمة للمعنوية والمعنوية لازمة (قوله) وهذا بناء على القول بالاحوال (الح) المفهومات أربعة أقسام (١) الاول الموجودات (٢) وهى التى تكون فى الخارج (٣) الثانى المعدومات الصرفة (٤) وهى التى ليس لها ثبوت أصلاً (٥) الثالث الاحوال (٦) أى (٣) الواسطة بين الوجود والمعدوم وهى اضافيات لا تعقل الامع أمر آخر هو ملزوم لها وهى ثلاثة أقسام (الاول) النفسية وهى ما لا يصح توهم ارتفاعه عن الذات مع بقائها ككونها جوهر أو موجوداً أو ذاتاً أو شيئاً (والثانى) المعنوية المعللة كالعالمية والقادرية ونحوهما (والثالث) المعنوية غير المعللة كالضرب والايقاع كما يؤخذ من مقدمة تقسيم الصفات من المواقف (والاحوال) اما حادثة أى متجددة بعد عدم ككون زيداً بيض اللازم لبياضه فانه لا يعقل كون زيداً بيض الا اذا تعقل البياض وككونه كاتباً اللازم لكتابته أو قدعية ككونه تعالى قادراً اللازم لقدرة (الرابع) الامور الاعتبارية (٥) وهى قسمان انتزاعية من هيئة ثابتة فى الخارج كقيام الصفة بالموصوف كقيام البياض بزيد مثلاً فهو ثابت فى نفسه وحاصل فى الذهن واختراعية كبحر من زئبق فهو حاصل فى الذهن فقط والاول لا يتوقف على اعتبار معتبر والثانى يتوقف عليه (والفرق بين الحال والامر الاعتبارى ان الحال قار للذات أى وصف لها والامر الاعتبارى قار للصفة فان قيام القدرة بالذات الاقدس وصف للقدرة وقيام البياض وصف للبياض وما كان قار للذات أقوى مما كان قار للصفة (تنبيه) قيام الصفة بالموصوف أمر اعتبارى بالنسبة الى الذات لكونه ليس قار لها بل لصفقتها وأما بالنسبة الى الصفة نفسها فهو حال نفسى لها لانه عبارة عن وجودها فى الموصوف ووجود الشئ سواء كان ذاتاً أو صفة حال نفسى له كما يعلم من حاشية الهدى وحاشية الدسوق فالمراد بالذات فى تعريف الوجود على رأى امام الحرمين بانه الحال الواجبة للذات مادامت الذات الشئ ذاتاً كان أو صفة اه من تقريرات الاجهوزى لمخصاً (قوله) عبارة عن قيام صفات المعاني بالذات فى المواقف وشرحها للسيد العالمية عندنا يعنى (٤) نفاة الاحوال ليست أمر اورا قيام العلم به تعالى فيصحبكم (بالنصب على جواب النفي) عليها بانها واجبة والحاصل ان العلم صفة قائمة بذاته تعالى وليس هناك صفة اخرى تسمى عالمية حتى يصح الحكم عليها بانها واجبة اه (قوله) صفات الذات خرج بها الصفات السلبية فانها غير بمعنى انها ليست قائمة بذاته تعالى لانها امور علمية والصفة النفسية فانها عين (قوله) ليست هى عينه (الح) فيه رد على المعتزلة فى قولهم صفاته تعالى عين ذاته لازمة عليها والازم قيام الحادث بذاته تعالى أو تعدد القدماء وتقريره لانه لو لم تكن زائدة وكان العلم مثلاً نفس الذات والقدرة أيضاً نفس الذات لكان العلم نفس القدرة وهو ضرورى البطان ولزيادتها وعدم انفكاكها لا يلزم قدم الغير (٥) الذى هو وجودى ولا تعدد القدماء

هو قيام العلم به تعالى وليس هناك صفة أخرى زائدة على قيام العلم ثابتة خارج الذهن ومن قال بالحال قال معنى كونه عالماً انه صفة أخرى زائدة على قيام العلم بالذات وهى العالمية أو الكون عالماً اه منه (٥) قوله الذى هو وجودى قيد به احترازاً عن قدم الغير الذى هو عدمى فلا محذور فيه كالصفات السلبية اه منه



**فصل في الجائز في حقه تعالى** الجائز في حقه تعالى فعل كل ممكن وتركه ولا يجب عليه تعالى شيء **الباب الثاني في النبوات**  
**فصل في الانبياء والرسل** النبي انسان ذكر من بنى آدم سليم عن منفرط بعا وحي اليه بشرع يعمل به وكذا الرسول بزيادة وأمر بتبليغه (والنبوة ليست بمكتسبة بل هي اصطفاة من الله تعالى يختص به من يشاء (٧٥) من عباده (وارسال الرسل تقتضيه

الحكمة الا انه من الجائز العقلي فهو وفضل من الله تعالى وقد أرسل الله رسلا مبشرين لاهل الايمان والطاعة بالجنة والثواب ومنذرين لاهل الكفر والعصيان بالنار والعقاب ومبينين للناس ما يحتاجون

(١) قوله لا الى حد الاجلاء أي والا لا من كل الناس كما في سبل عدد الاختزال في حل عقد الاعتزال اه منه (٢) قوله العوض على الآلام أي وما يجري مجراها وهو نفع مستحق خال عن التعظيم والاجلال اه منه (٣) قوله التي من الله تعالى قيديه لاخراج ما كان عن سيئة كالمحدد فلا عوض فيه \* وان كان الآلم من مكلف آخر فان كان له حسنات أخذ من حسناته وأعطى الجحى عليه عوضا لا يلامه وان لم يكن له حسنات وجب على الله اما صرف المولى بالكسر عن ايلامه أو تعويض المولى بالفتح بما يوازي ايلامه فيخرج الاجر والثواب لكونه ما للتعظيم في مقابله فعل العبد كما في المواظف وشرحها اه منه (٤) قوله هي اختصاص الله الخ فيه رد على الفلاسفة لانهم فسروها بأنها صفاء وتجلب للنفس يحدث لها من الرياضات بالتخلي عن الامور الذميمة والتخليق بالاخلاق الحميدة وهذا باطل لقوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته والقول

المتغاية أي المنفعة بحيث تكون ذواتا مستقلة الذي يبطل التوحيد أما تعددها مع قيامها بالذات فلا ضرر فيه **فائدة** قال الامير يجب ان تؤمن بوجود الله تعالى بما عليه نفسه من غير تعرض لكون وجوده نفس ذاته أو غيرها وبسائر صفاته على ما يعلم فلا نقول هي هو ولا هي غيره بل نكف عن القول ونسلم ذلك الى الله تعالى لانه حرم علينا ان نقول ما لا نعلم كما قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم والايمان بالصفات انما هو ثناء على الله تعالى ونحن لا نخصي ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير اه ومن ثم لم يأمر به الشرع وسكت عنه العبادة ومن سلك سبيلهم كما في السجيمى على عبدالسلام **قوله الجائز في حقه تعالى الخ** \* ان قيل الجائز والممكن مترادفان عند المتكلمين فكأنه قال الجائز في حقه تعالى فعل كل جائز توقف المعرف على التعريف والتعريف على المعرف وهو دور (يقال) الجائز هنا بمعنى ما يصح في العقل وجوده وعدمه والممكن ما افتقر الى غيره فلم يؤخذ بعني واحد فلا دور **قوله** ولا يجب عليه تعالى شيء فيه رد على المعتزلة في قولهم يجب على الله تعالى خمسة أمور (الاول) اللطف المقرب الى الطاعة أو المحصل لها المبعد عن المعصية (١) لا الى أحد الاجلاء كعبته الانبياء وكمال العقل ونصب الادلة (الثاني) الثواب على الطاعة (الثالث) عقاب كل من تكب كيرة (الرابع) الصلاح والاصح أي الانتفع في الدين عند معتزلة البصرة والافق في الحكمة والتدبير في الدين والدين عند معتزلة بغداد (الخامس) (٢) العوض على الآلام (٣) التي من الله تعالى (ومنشأ هذا الايجاب قولهم بالتعسين والتقيج العقليين وهو عند أهل السنة باطل ولان الحاكم فيما أدرك العقل حسنه وما لم يدركه هو الله تعالى قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار لا يستل عا يفعل والله الحجة البالغة ولو صح ما قالوه لما آلم الاطفال ولما خلق الكافرون خافقه لحكمة فالاصح له ان يميتهم صغيرا \* والآيات الموهمة لوجوب شيء عليه تعالى نحو وما من دابة في الارض الا على الله رزقها محمولة على الوعد تفضلا منه تعالى وكذا ما مثلها من الاحاديث **قوله** ذكر) اشترط ذلك الماتريدي ولذا قال في بدء الامالى

وما كانت نبيا قط اتى \* وعزى الى الشيخ الاشعري ان الذكورة ليست شرطا للنبوة كما في نظم القرائد **قوله** من بنى آدم) ان قيل يرد قوله تعالى يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم وقوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا (يقال) معنى الاولى ألم يأتكم رسل من بعضكم وهم الانس أو المراد برسل الجن السفراء منهم أي الثواب عن الرسل لا رسل من عند الله ومعنى الثانية انهم سفراء بين الله وبين انبيائه ليلبغهم عن الله تعالى **قوله** وكذا الرسول) النسبة بين الرسول والنبي عموم وخصوص مطلق لان كل رسول نبي ولا عكس **قوله** والنبوة ليست بمكتسبة الخ) (٤) هي اختصاص الله العبد بسماع وحي منه تعالى بحكم شرعي تكليفي سواء أمر بتبليغه أم لا وهكذا الرسالة لكن بشرط أن يؤمر بالتبليغ وقد ختمه صلى الله عليه وسلم **قوله** تقتضيه الحكمة) أي بلا وجوب على الله (٥) خلافا للمعتزلة في قولهم بوجوبه فان مبني

باكتساب النبوة أقوى المسائل التي كفت بها الفلاسفة اه منه (٥) قوله خلافا لالمعتزلة أي وخلافا للفلاسفة والبراهمة فانهم قالوا ان ارسال الرسل عبث لا يليق بالحكيم لان العقل يغني عن الرسل فان الشيء ان كان حسنا عند العقل فعليه وان كان قبيحا تركه وان لم تأت به الرسل وان لم يكن حسنا ولا قبيحا عند الله فان احتاج اليه فعليه والترك اه منه

اليه من أمور الدنيا والدين وأيد  
كلامهم بالمعجزة الخارقة للعادة  
المقرونة بالتحدى الدالة على صدقه  
دلالة عادية بنزولها منزلة قوله تعالى  
صدق عبدى فى كل ما يبلغه عنى  
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد  
الرسول

فصل فيما يجب لهم وما يستحيل  
عليهم وما يجوز فى حقهم

يجب لهم الامانة والصدق وتبليغ  
ما أمروا بتبليغه للخلق والفتنة

(١) قوله سبعة قيود زاد بعضهم  
ثامنا وهو أن لا تكون فى زمن  
نقص العادة كزمن طلوع الشمس  
من مغربها وخرج بذلك ما ورد أنه  
يقع من الدجال كأمره السماء بأن  
تطر فطر اه منه

(٢) قوله هو دعوى الرسالة أى  
لفظاً وأحكاماً كتلبسه صلى الله عليه  
وسلم بمنصب الرسالة فإن الخوارق  
التي ظهرت على يده صلى الله عليه  
وسلم بعد الرسالة لم تقارن دعواها  
لكن قارنت تلبسه بذلك المنصب  
واحتزبه عما يقارنه تحت  
كالأرهاب اه منه

(٣) قوله ومثلها العصمة الفرق  
بين الامانة والعصمة ان العصمة  
يعتبر فيها مقبضها والامانة يعتبر  
فيها محلها كفى الشرقاوى على  
الهدى اه منه

كلامهم على قاعدة وجوب الصلاح والاصح وذلك أنهم وان كانوا يحكمون العقل الا أنهم  
يقولون العقول تختلف فيؤدى للنزاع مع طرق الغفلة على العقلاء فكان النظام المؤدى الى  
صلاح حال النوع الانسانى على العموم فى المعاش والمعاد لا يتم الا بعثة الرسل منهم وكل ما هو  
كذلك فهو واجب على الله تعالى وقد مر بطلان تلك القاعدة (قوله من أمور الدنيا) كبيان  
منافع الاغذية والادوية ومضارها التي لا تنفى بها التجربة الا بعد أدوار مع ما فيها من الاخطار  
وتعليم الاخلاق الفاضلة الراجعة الى الاشخاص والسياسات الكاملة العائدة الى الجماعة من  
المنزل والمدينة (قوله والدين) كعصاضة العقل فيما لا يستقل به العقل مثل الكلام والرؤية والمعاد  
وقدرته وكاستفادة الحى من النبى فيما لا يستقل به العقل مثل الكلام والرؤية والمعاد  
الجسمانى والاخبار بتفاصيل نواب المطيع وعقاب العاصى ترغيباً فى الحسنات وترهيباً من  
السيئات (قوله بالمعجزة) يعتبر فيها (١) سبعة قيود \* الاول أن تكون قولاً أو فعلاً لله  
تعالى أو ما يقوم مقامه من الترك فالقول كالقرآن لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والفعل كاحياء  
الموتى لسيدنا عيسى عليه السلام والترك كعدم الاحراق لسيدنا ابراهيم عليه السلام \* الثانى  
أن تكون خارقة للعادة وهى ما اعتاده الناس واستمر وعليه مرة بعد أخرى \* الثالث أن تكون  
على يد مدعى النبوة أو الرسالة وخرج بذلك الكرامة والمعونة والاستدراج والاهانة \* الرابع أن  
تكون مقرونة بدعوى النبوة أو الرسالة حقيقة أو حكماً بأن تأخرت بزمن يسير وخرج بذلك الارهاص  
\* الخامس أن تكون موافقة للدعوى وخرج بذلك المخالف لها كما اذا قال آية صدق انفلاق البحر  
فانفلق الجبل \* السادس أن لا تكون مكذبة كالمقال مجزئى نطق هذا الجاد فنطق بأنه مفتة  
\* السابع أن تتعذر معارضته وخرج بذلك السحر والشعوذة (قوله الخارقة للعادة) الامور  
الخارقة للعادة ستة \* المعجزة وقد تقدمت \* الارهاص وهو ما يقارنه التحدى بأن يتقدم  
النبوة والبعثة تأسيساً لها كإظلال الغمام له صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وظهور النور فى جبين  
والده \* والكرامة وهى ما يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح بلا تحدى \* والمعونة وهى ما يظهر  
على يد العوام تخليصاً لهم من شدة مثلاً \* والاستدراج وهو ما يظهر على يد فاسق على وفق  
مراده خديعة ومكرابه \* والاهانة وهى ما يظهر على يده تكذيباً له كتفيل مسجلة الكذاب  
فى عين أعور ليعيدها فعميت الصحبة (قوله المقرونة بالتحدى) (٢) هو دعوى الرسالة  
\* وبطلان أى دعوى ككون الخارق دليلاً على الصدق \* وعلى طلب المعارضة  
(قوله دلالة عادية) يعنى يخالف الله العلم بالصدق عقيب ظهور المعجزة عادة وان كان عدم خلق العلم  
ممكن فى نفسه كفى شرح العقائد النسفية للسعد وقد ثبت بخلق الله تعالى العلم الضرورى كعلم  
الصادق بنبوة نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله الامانة) هى حفظ الله طواجرهم وبواطنهم ولو  
فى حال الصغر من التلبس بمنهى عنه ولو نهى كراهة أو خلاف الاولى مع استحالة وقوعه منهم  
(٣) ومثلها العصمة (قوله والصدق) هو مطابقة خبرهم للواقع (فان قيل) قدم صلى الله عليه  
وسلم بجماعة يؤثرون التحل وقال لهم لو تركتموها لصلحت فتركوها فاشامت (يقال) هذا من  
قبيل الانشاء لان المعنى كان فى رجاى ذلك والانشاء لا يتصف بصدق ولا كذب وعدم وقوع  
المرجى لا بعد عدم مطابقة للواقع ولا نقصاً (قوله والفتنة) أى كمال الذكاء لزام الخصوم فى  
المحااجة وابطال دعاويهم الباطلة كما قال تعالى وتلك حجتنا ابراهيم ويا نوح قد جادنا

(ويستحيل عليهم الحياة والكذب والغفلة وكنمان شئ مما أمروا بتبليغه (وما نقل عنهم مما يشعر بكذب أو معصية فما كان بطريق الاتحاد فردودوما كان بالتواتر فحسوف عن ظاهره (واذا وقع منهم صورة مكروه أو خلاف الأولى فهو للتشريع (والسهو صورة جائر عليهم في الافعال البلاغية كسلامه صلى الله عليه وسلم من ركعتين لحكمة البيان بالفعل وتمتنع عليهم في الاخبار مطلقا (ويجوز في حقهم الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم (٧٧) العلية كالاكل والجماع والمرض

فصل في الانبياء الذين يجب

الايان بهم اجمالاً وتفصيلاً

روى عن أبي ذر الغفاري انه قال

قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم

كم الانبياء فقال مائة ألف وأربعة

وعشرون ألفاً فقلت كم الرسل منهم

فقال ثلثمائة وثلاثة عشر اه

لكن اقوله تعالى ومنهم من لم

نقصص عليك يجب الايمان بالانبياء

الذين أولاهم آدم وآخرهم محمد صلى

الله عليه وسلم اجمالاً

الذين يجب الايمان بهم تفصيلاً

خمس وعشرون نبياً وهم ابراهيم

اسحق يعقوب نوح داود

سليمان أيوب يوسف موسى

هرون زكريا يحيى عيسى

اليساس اسمعيل اليسع يونس

لوط ادريس هود شعيب صالح

ذوالكفل آدم محمد صلى الله عليه

وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين

أي لو عرض على المكلف واحد

منهم لم يكره نبوته ولا رسالته لانه

يجب حفظ أسمائهم

الباب الثالث في السمعيات

فصل في الملائكة

الملائكة أجسام نورانية لا يوصفون

بذكورة ولا أنوثة ولا بأكل وشرب

ولو ازهمما فمهم المستغرقون في

عبادة الحق تعالى ومنهم الموكلون

فأكثر جدالنا وجادلهم بالتي هي أحسن ولو كانوا مغفلين لم تكنهم إقامة الحجج والمجادلة وقد ثبتت الفطنة لبعضهم بالنصوص فتثبت لباقيهم بالقياس (قوله ويستحيل عليهم الحياة الخ) أي لما فاتها العصمة (قوله في الاخبار مطلقاً) سواء كان في البلاغية كقوله هم الجنة أعدت للمتقين أو في غيرها كقوله هم جازيد (قوله التي لا تؤدي الى نقص الخ) احتراز بذلك عن نحو الغلظة وانفذاطة والعيوب كالبرص والجذام والأمور المخلة بالمرءة كالاكل على الطريق والحرف الدنيئة كالجماعة ولم يثبت ان شعياً كان ضريراً والذي كان يعقوب حجاب على العين من توصل الدموع ولذلك لما جاء البشير عاد بصيراً والذي حصل لأيوب من البلا لم يكن منفراً وما اشتهر في القصة من الحكايات المنفرة فهو باطل (تمه) لا يجوز عليهم الاحتلام لحديث ما احتلم نبي قط (قوله روى عن أبي ذر الخ) قال عبد السلام على الجوهرية حديث عدد الانبياء متكلم فيه (أي في رجاها بالصف كافي الأمير) مع كونه خبراً آحاداً فلو كان صحيحاً انما يفيد الظن والاعتقاد يبنى على اليقين (قوله خمسة وعشرون نبياً) نظم ذلك بعضهم فقال

حتم على كل ذي التكليف معرفة \* لانبياء على التفصيل قد علموا

في ثلاث جحشاً منهم ثمانية \* من بعد عشر ويني سبعة وهم

ادريس هود شعيب صالح وكذا \* ذوالكفل آدم بالختار قد ختموا

وقد ذكرتهم على ترتيب الآية والبيت الاخير \* (فائدة) \* قال النخاعة أسما الانبياء ممنوعة من الصرف للعلمية والعجمة الاصل الحانو حوا وشعيبا ومحمد صلى الله عليه وسلم ولوطا وهودا عليهم السلام ورمز اليهم بحروف أوائل أسمائهم ويجمعها (صن شله) \* وانظروا ان مرادهم من الانبياء هؤلاء الخمسة والعشرون امالوا يريد الانبياء مطلقاً لورد نحو خالد بن سنان العيسى فانه مصروف لعدم العجمة وكذا عزير للتصغير (قوله لانه يجب حفظ أسمائهم) أي خلافاً لمن زعم ذلك ومن أنكر نبوته واحد منهم أو رسالته كفر لكن العاى لا يحكم بكفره الا ان أنكر بعد تعليمه كافي حاشية البيجورى على الجوهرية (قوله الروحانيين) بضم الراء كافي منهاج الحليمي وهو الموافق لما في القاموس لكن في شعب البيهقي بقعها (قوله الكرويين) بفتح الكاف وتخفيف الراء هم ملائكة حاقون بالعرش طائفون به قيل لقبوا بذلك لانهم متصدرون للدعاء برفع الكرب عن الامة كافي حاشية البيجورى على الجوهرية وفي القاموس بتخفيف الراء اعادة الملائكة (قوله أحدهما عن اليمين يكتب الخ) فائدة الكتابة ان العبد اذا علم بها استجيا وترك المعصية واجتهد في الطاعة \* وملاك الحسنات أمير على كاتب السيات لحديث ابن راهويه كاتب الحسنات أمير على كاتب السيات فاذا عمل العبد حسنة كتبها ملاك اليمين عشر او اذا عمل سيئة قال لصاحب اليسار دعه سبع ساعات له يسبح أو يستغفر وفي رواية ست ساعات فان تاب في خلالها كتبها صاحب اليمين

بالصرف في العالم كالمدرات أمرهم والذين يجب الايمان بهم تفصيلاً \* رئيس الملائكة الروحانيين مبلغ الوحي جبريل الأمين \* رئيس الملائكة الكرويين مقسم الارزاق ميكائيل \* رئيس الملائكة المقرين نافع الصور اسرافيل \* رئيس ملائكة الرحمة وملائكة العذاب الذين يعالجون نزع الارواح ملك الموت عزرائيل \* خازن الجنة رضوان \* خازن النار مالك \* سائلا القبر منكر ونكير \* كاتب الاعمال أحدهما عن اليمين يكتب الحسنات والاخر عن الشمال يكتب السيئات قيل والمباحات

وكل منهما رقيب أى حافظ لما يصدر من الانسان وعقيد أى حاضر عند ذلك لا كما قد يتوهم ان أحدهما رقيب والاخر عقيد فاذا كان يوم الخميس والاثنين عرض قوله وعمله فأقر منه (٧٨) ما كان من خير وشروا لئلا يما عادهما (واذا مرض العبد أو سافر كتب الله له من الاجر مثل ما كان يعمل صحيحا مقيما وما عدا من ذكر يجب الايمان بهم اجمالا ومنهم من الحفظ كقوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أى ويرفعون الاعمال الى الله تعالى

فصل في الكتب والعصف السماوية  
كتب الله أربعة فرقان سيدنا محمد \* نورا سيدنا موسى \* المجيل سيدنا عيسى \* زبور سيدنا داود عليهم الصلاة والسلام وأفضلها القرآن وقد نسخ ثلاثة التلاته وبعض أحكام الوسطين (والعصف مائة وعشرة لادم عشر صحائف ولشيث خسون صحيفة ولادريس ثلاثون صحيفة ولابراهيم عشر صحائف ولموسى عشر صحائف والتحقيق الامساك عن حصرها والايمان بها اجمالا

فصل في العرش والكرسى والروح والقلم  
يجب الايمان بما ذكره بان العرش يحمله في الدنيا أربعة وفي الآخرة ثمانية وبأن القلم أمره الله بكتب ما كان وما يكون الى يوم القيامة في اللوح المحفوظ فكتب ذلك وان اللوح المحفوظ يقبل المحو والاثبات دون ام الكتاب

فصل في أفعال العباد وفي الانفعال  
أفعال العباد خيرها وشرها بخلق الله تعالى لقوله تعالى والله خلقكم وماتعملون وما هو بجد من نحو الالم في المضروب عقب الضرب والانكسار في الزجاج عقب الكسر والموت

عقب القتل فكل ذلك مخلوق لله تعالى لا صنع للعبد فيه ولا توليد

حسنة والا فالصاحب الشمال نعم اكتب أرحنا الله منه فبئس القرين أى صاحب ما أقل مراقبته لله وأقل استحياءه منه كذا في حاشية البيجورى على الجوهره \* وأخرج الطبراني في الكبير عن عبد الله بن بسر من استفتح أول نهاره بخير وختمه بالخير قال الله ملائكتك لا تكتبوا عليه ما بين ذلك من الذنوب كذا في الجامع الصغير (قوله وكل منهما رقيب الخ) كذا في حاشية البيجورى على الجوهره (قوله فاذا كان يوم الخميس الخ) أخرج الترمذى عن عائشة وابي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم الخميس والاثنين فستل عن ذلك فقال انهما يومان تعرض فيهما الاعمال فاحب ان يرتفع على وأنا صائم (قوله وألغى ما عادهما) قال البيجورى الملقى هو المباح والمكروه (قوله واذا مرض العبد الخ) هو حديث أخرجه أحد البخاري في الجهاد عن أبي موسى الاشعري كافي الجامع الصغير وخص شارحه المناوى الذى يكتب بالنفل قال ومجمله ان لا يكون المرض بفعله وان لا يكون السفر معصية (قوله ويرفعون الاعمال الى الله تعالى) روى الشيخان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون (قوله والتحقيق الامساك عن حصرها) لعدم القطع بعددها لما وقع فيه من الاختلاف حتى ان بعضهم لم يذكروا صحف موسى مع انها ثابتة بقوله تعالى صحف ابراهيم وموسى وبعضهم قال انها مائة ولم يذكروا صحف آدم مع تواتر القول بها (قوله وفي الآخرة ثمانية) أخرجه عبد بن جبر عن الضحاك ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال يقال ثمانية صفوف لا يعلم عدتهم الا الله تعالى ويقال ثمانية أملاك كذا في تفسير الدر المنثور (قوله وان اللوح الخ) قال تعالى يحوي الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب أى العلم لا تبدل فيه كافي حاشية البيجورى على الجوهره (قوله في أفعال العباد وفي الانفعال) ههنا من متعلق التكوين أو القدرة المنضم اليها الارادة وانما خص ما بالذكر لما وقع في الاختيارى منها من خلاف المعتزلة (قوله بخلق الله تعالى) فيه رد على المعتزلة في قولهم ان العبد يخلق أفعاله الاختيارية بقدرة خلقها الله تعالى فيه وهو باطل (قوله وماتعملون) أى وعملكم على ان مأمور بدينية لئلا يحتاج الى حذف الضمير أو ماتعملونه أى معموالكم على ان مأمور بدينية لئلا يرد الفعل المعنى المصدرى الذى هو الابداع والايقاع بل الحاصل بالمصدر الذى هو متعلق الابداع والايقاع أعني ما يشاهد من الحركات والسكنات مثلا وذلك يشمل الفعل (فان قيل) لو كان الكل بخلق الله تعالى لبطلت فاعادة التكليف والمدح والذم والثواب والعقاب (يقال) ذلك انما توجه على الجبرية القائلين بنى الكسب والاختيار وأما نحن فنثبتهما (قوله لا صنع للعبد فيه الخ) فيه رد على المعتزلة فانهم لما أسندوا بعض الافعال الى غير الله تعالى قالوا ان كان الفعل صادرا من التاغل لا بتوسط فعل آخر فهو بطريق المباشرة والأفوه بطريق التوليد ومعه ان يوجب الفعل لفاعله فعلا آخر كحركة اليد فانها موجبة حركة المفتاح فالإله يتولد من الضرب والانكسار من الكسر والموت من القتل وليست مخلوقة لله تعالى وعندنا الكل بخلق الله تعالى

تعالى وماتعملون وما هو بجد من نحو الالم في المضروب عقب الضرب والانكسار في الزجاج عقب الكسر والموت عقب القتل فكل ذلك مخلوق لله تعالى لا صنع للعبد فيه ولا توليد



(والعباد افعال اختيارية وكسب  
لسداهة الفرق بين حركة الهبوط  
وحركة السقوط وللنصوص القطعية  
كقوله تعالى جراً بما كانوا يعملون  
يثابون بها ان كانت طاعة ويعاقبون  
عليها ان كانت معصية والحسن منها  
برضائه تعالى والقبيح ليس برضائه  
فصل في الاختيار الجزئي

### والكسب

ذهب الماتريدي الى ان الله تعالى  
خلق في العبد ارادة كلية وجعل في  
مكنه صرفها الى أحد المقدورين  
على سبيل الصحة لا الوجوب وعقب  
صرفها الى أحدهما ما يخلق الله  
تعالى في العبد الفعل مع الاستطاعة  
عليه أي سلامة الاسباب والآلات  
والقدرة صالحة للضدين على سبيل  
البذل

(١) قوله وزعمهم باطل أي ولهذا  
قلت في الجواب على المنع  
ارادة العبد فيما الخازن من عمل  
لسببها الفعل تنفي الجبر للرائي  
فهابط باختيار في التعرّك لا  
كساقط باضطراراً وبالقاء

اه منه

(٢) قوله اذ القدرة الخ قال السعد  
في شرح العقائد النسفية القدرة  
صالحة للضدين عند أي حنيقة  
حتى ان القدرة المصروفة الى  
الكفر هي بعينها القدرة التي  
تصرف الى الايمان والتعدد ادعانا  
هو باعتبار التعلق وهو لا يوجب  
الاختلاف في نفس القدرة فالكافر  
قادر على الايمان المكاف به الا انه  
صرف قدرته الى الكفر وضيع  
باختياره صرفها الى الايمان فاستحق  
الذم والعقاب اه منه

تعالى (قوله وللعباد افعال الخ) فيه رد على الجبرية في زعمهم انه لا فعل للعبد اطلاقاً ولا وانه كالريشة  
المعلقة في الهواء تميلها الرياح يمينا وشمالا قال شاعرهم مودداً على أهل السنة  
ما حيلة العبد والاقدر جارية \* عليه في كل حال أيها الرائي  
ألقاه في السيم مكتوفاً وقال له \* اياك اياك ان تبسل بالماء  
وأجابه بعض أهل السنة على التسليم فقال  
ان حقه اللطف لم يمسه من بلل \* ولم يبال بتكثيف والقاء  
وان يكن قد تدرى المولى بفرقة \* فهو الفريق ولولائي بجمراه

وأجابه آخر على التسليم أيضاً فقال

لا يستل الله عن أفعاله أبداً \* فهو الحكيم بجرمان واعطاءه

يخص بالفضل أقواماً فيرحمهم \* وضد ذلك لا يخفى على الرائي

(١) وزعمهم باطل لا تفرق بالضرورة بين حركة الهابط وحركة الساقط ونعلم ان الاولى باختياره  
سابقة قصده بخلاف الثانية فانها اضطرارية (قوله والحسن منها برضائه تعالى) أي فهو  
بارادته تعالى من غير اعتراض منه (قوله والقبيح ليس برضائه) أي فهو بارادته تعالى مع  
الاعتراض منه (قوله الى أحد المقدورين) أي الفعل والترك خيراً أو شراً (ومبادئ الافعال  
الاختيارية من العبد أربعة العلم بثمرتها والشوق كتصور جلب الملائم ودفع المنافي والارادة  
والقدرة (قوله على سبيل الصحة لا الوجوب) أي ثلاثين في الاختيار كما في حاشية القلبوي  
على شرح العصام على السمرقندية (قوله والقدرة) بالجر عطف على الاستطاعة وقوله صالحة  
حال من القدرة وقوله للضدين أي الخير والشر أي متعلقة بهما على سبيل البذل \* واحتج  
مشايخ الحنفية على تلك الصلاحية بانه لو كانت القدرة تتخلق لطرف بخصوصه لكان العبد  
مضطراً الى الفعل غير متمكن من الترك فيكون مجبوراً وقد دلت الدلائل القطعية على ان العبد  
مختار لا مجبور وبان كل سبب من أسباب الفعل من الآت والادوات صالح للضدين كاللسان  
مثلاً صالح للصدق والكذب واليد صالحة للخير والشر فاستثناء القدرة من سائر الاسباب ليس  
الاتصافاً اه من نظم القرائد لشيخ زاده ملخصاً (وفيها ان قدرة العبد على الفعل من حيث الذات  
ولا اختلاف فيها من تلك الحيثية (٢) اذ القدرة على السجدة لله تعالى وللصنم واحدة وانما  
الاختلاف فيها من حيث الاضافة الى الامر والنهي وقصد الفاعل اه (فان قيل) ان هذا أي  
صالحها للضدين يقتضي سابقة القدرة على الفعل مع ان ملا على قارى قال في شرح الفقه  
الاكبر عازياً الى الوصية للامام الاعظم مانصه تقريباً ان الاستطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده  
لانها لو كانت قبله لكان العبد مستغنياً عن الله وقت الفعل فيخالف قوله تعالى والله الغني وأنتم  
الفقراء ولو كانت بعده لكان من المحال حصول الفعل بلا استطاعة اه (يقال) صلاحيتها  
للضدين أي تعلقها بهما على سبيل البذل لا يقتضي التقدم على الفعل لان القادر المختار يتصور  
منه اختيار الترك بدل اختيار الفعلى وكذا عكسه وهذا معنى قول الشيخ أبي منصور الماتريدي  
في التأويلات العبد متى اشتغل بفعل صار مضيقاً للضدين من الافعال فلذلك اذا أمر الكافر وأتى به  
فقد صار باختياره مضيقاً للقدرة الايمان اه من نظم القرائد ملخصاً \* فالقدرة وان صلت  
للضدين لكنهما من حيث التعلق باحدهما لا تكون الامعة حتى ان التي يلزم مقارنتها للفعل هي

كافي لطم اليتيم تأديبا وتجبرا وذلك الصنف يسمى الارادة الجزئية والاختيار الجزئي (وتعلق القدرة الحادثة بالمقدور هو الكسب وعليه فالفعل الاختياري داخل تحت تكوين (٨٠) الله ايجاد التعلقة بأصل الفعل وتحت قدرة العبد كسب التعلقة بوصفه أعني كونه

طاعة أو معصية الى غير ذلك من الاوصاف التي لا توصف بها أفعاله تعالى وهو ذهب الاشعري الى ان قدرة العبد لا تصلح للضدين بل لكل منهما قدرة على حدة ومع ذلك فلا تعلق بأصل الفعل ولا بوصفه بل المتعلق بهم. اقدرة الله تعالى فاذا أوجد الله في العبد اختيارا فعلى بلا مانع أوجد فيه فعل المقدور مقارنا لقدرة أي لقدرة العبد فيكون الفعل مخلوقا لله تعالى احدا انا ومكسوبا للعبد مقارنا ويمدح أو يذم بكونه محلا

### فصل في القضاء والقدر

القضاء عند الماتريدي الفعل مع زيادة الاحكام كافي قوله تعالى فقضاهن سبع سموات فهو صفة فعل بمعنى الخلق (والقدر تحديده تعالى كل مخلوق بحده الذي يوجد عليه من حسن وقبح ونفع وضرر وما يحيط به من زمان ومكان وما يترتب عليه من ثواب أو عقاب أي تقديره كافي قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا فيكون صفة علم (وعند الاشعري القضاء ارادة الله الاشياء في الازل على ما هي عليه فيما لا يزال والقدر ايجاد الله الاشياء على قدر مخصوص ووجه معين ارادة تعالى فيرجع لصفة فعل والقضاء على قسمين مبرم أي لا بد منه ومعلق أي

القدرة المتعلقة به بالفعل المقترنة بشرائط التأثير ولا يتصور تقدمها على الفعل والالزم يختلف الاثر عن المؤثر والتي يلزم مقارنتها للترك هي القدرة المتعلقة به اه من شرح العقائد النسفية للسعد وحاشية الكستلي عليه. لخصا (قوله كافي لطم اليتيم الخ) قال ملا على قاري فان ذات اللطم واقعة بقدرة الله تعالى وكونه طاعة على الاول ومعصية على الثاني حاصل بقدرة العبد (قوله يسمى الارادة الجزئية) (١) اشبه ان الارادة الجزئية حال أي واسطة بين الوجود والمعدم فليست هي مخلوقة لله تعالى لان الخلق يتعلق بالموجودات وهي ليست بموجودات لكنها ناشئة من العبد ومن ثمة يترتب على فعله المدح والذم والحق انها مخلوقة لله تعالى لانها من الكيفيات النفسانية الوجودية (قوله هو الكسب) قال ملا على قاري في شرح الفقه الاكبر الفرق بين الكسب والخلق ان الكسب أمر لا يستقل به الكاسب والخلق أمر يستقل به الخالق اه فينفرد الخلق في حركة الساقط اضطرارا ويجمع الخلق والكسب في حركة الهابط اختيارا فهنا ثلاثة أمور مرتبة الارادة الكلية وصرف تلك الارادة الى فعل معين وهو الارادة الجزئية وخلق الله تعالى الاستطاعة في العبد مقارنا للفعل (قوله وذهب الاشعري الخ) كذا في المواقف وشرحها للشريف واحتج مشايخ الاشعية بأن القدرة لو كانت صالحة للضدين لزم تسليم كونها قبل الفعل وقد أجمعوا على انها مع الفعل ولزم قدرة العصمة في الكافر والخذلان في المؤمن وكل منهما في وقت واحد والالزم باطل لبطلان الوصف بذلك اجماعا كذا في نظم الفرائد \* والجواب المنع مع الاستناد بأن الصلاحية لهم ما كانت على سبيل البدلية كما تقدم ولا يلزم ما ذكره الا لو كانت الصلاحية لهم ما عاويلهم كذلك (قوله فاذا أوجد الله في العبد) لم يقل فاذا قصد العبد لانه يوهم ان خلق الله الفعل بعدم مشيئة العبد والحال ان مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى كما قال تعالى وما نشأؤن الا أن يشاء الله (قوله ومكسوبا للعبد مقارنا) كذا في المواقف وشرحها (والحاصل انه اتفق الماتريدي والاشعري على ان الكسب عبارة عن المقارنة أي مقارنة الفعل لقدرة العبد في الموجدية معا \* واختلفا في صلاحية القدرة للضدين فعند الماتريدي صالحة لهم ما وعند الاشعري لكل منهما ما قدرة وفي الاختيار فعند الاشعري انه مخلوق لله تعالى على سبيل الوجوب وعند الماتريدي على سبيل الصحة وفي سبب المدح والذم فعند الماتريدي سببه ذلك الاختيار وعند الاشعري سببه كون العبد محلا (قوله فيرجع لصفة فعل) كذا في حاشية البيجوري على الجوهر (قوله مبرم الخ) هذا الانقسام الى ما ذكرناه هو بحسب اللوح المحفوظ أو بحسب الملائكة وأما بحسب العلم فجميع الاشياء مبرمة لانه اذا تعلق علم الله بحصول المعلق عليه حصل المعلق ولا بد وان تعلق بعدم حصوله لم يحصل ولا بد لكن لا يترك الشخص الدعاء اتكالا على ذلك كما لا يترك الاكل اتكالا على ابرام الله الامر في الشبع كافي حاشية البيجوري على الجوهر (قوله ويجب الايمان والرضا بهما) للحادث الواردة في ذلك وانما عولوا على الدليل السمي هنا لانه أسهل للعامة والافق دعاء ان القضاء والقدر يرجعان للصفات التي عولوا فيها على الدليل العقلي \* واستشكل بأنه يلزم على ذلك الرضا بالكفر والمعاصي لان الله قضاهما

وقدرهما

متوقف حصوله أو دفعه على شيء ويجب الايمان والرضا بهما

(١) قوله اشبه ان الارادة الجزئية حال قال بعضهم هي أمر اعتباري وفيه ان أريد انهما اعتباري انتزاعي من هيئة موجودة فاهي وان أريد انهما اعتباري اختراعي فهو لا يكون الا بفرض الفارض فكيف يترتب عاها المدح والذم اه منه

والخوض في سر القدر منهي عنه ﴿فصل في اسمائه تعالى﴾ كل لفظ دل على (٨١) معنى ثابت لله تعالى جازاً طلاقاً عليه

بلا توقف اذ لم يكن موهـ ما لما لا يليق بكبرائه وكان مشعرا بالتعظيم والذي ورد التوقف به تسعة وتسعون اسما لما في صحيح البخاري ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة ﴿فصل في نبينا صلى الله عليه وسلم هو محمد رسول الله وخاتم النبيين﴾ الذي أسرى به ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وعرج به الى السموات ومنها الى الجنة ثم الى العرش في بعض ليلة أفضل الخلق المؤيد بالقرآن المجز ويليه ابراهيم فوسى فعيسى فنوح وهؤلاء الخمسة أولو العزم ويلهم باقي الرسل ثم الانبياء غير الرسل (ووالده عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان) وأمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب المذكور وأزواجه اللائي دخلن من إحدى عشرة ست من قريش وهن خديجة بنت خويلد وسودة بنت زمعة وعاتكة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة رمله بنت أبي سفيان وأم سلمة هند بنت أبي أمية وأربع من خلفاء قريش وهن زينب بنت جحش وميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية وزينب بنت خزيمة وجويرة بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية

وقدرهما \* ودفع بان الكفر والمعاصي مقضيان ومقدران والواجب الرضا به انما هو القضاء والقدر لا المقضى والمقدر \* وفيه ان القضاء والقدر متعلقان بالمقضى والمقدر فالرضا بالقضاء والقدر رضا بالمقضى والمقدر \* والجواب المحرر ان الكفر والمعاصي لهما وجهتان جهة كونهما مقضيين وقدرين وجهة كونهما مكتسبين للعبد فيجب الرضا بهما من الجهة الاولى أى كونهما خلق الله وكرهتهما من الجهة الثانية أى كونهما كسب العبد لان الله لم يخلقهما الا بعد تعلق ارادة العبد بهما (قوله والخوض في سر القدر منهي عنه) لما في الترمذي في أبواب القدر عن أبي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر (وهو أن الخير والشركه بتقديره فقال بعض لو كان الكل بتقديره فبم العقاب وكيف ينسب الفعل الى العباد \* وقال آخرون لولا ذلك لزم عجزه تعالى كما في شرح المواقف) فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فقى في وجنتيه الرمان فقال أبهذ الامر تم أم هذا أرسلت اليكم انما هلك من قبلكم حين تنازعوا في هذا الامر عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه (قوله اذ لم يكن موهـ ما) نص على ذلك السيد في شرح المواقف ومن ثم لم يجز أن يطلق عليه لفظ العارف لان المعرفة قد راد بها علم يسبقه غفلة \* ولا لفظ الفقيه لان الفقه فهم غرض المستكلم من كلامه وذلك مشعرا بساقية الجهل \* ولا لفظ العاقل لان العقل علم مانع عن الاقدام على ما لا ينبغي مأخوذ من العقل وانما يتصور هذا المعنى فيمن يدعو الداعي الى ما لا ينبغي \* ولا لفظ الفطن لان الفطنة سرعة ادراك ما يراد تعريضه على السامع فتكون مسبوقا بالجهل \* ولا لفظ الطبيب لان الطب راد به علم مأخوذ من التجارب (قوله لما في صحيح البخاري) أى في كتاب التوحيد بدون تعيينها وأخرجهما الترمذي والبيهقي في شعب الايمان وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة كما في الجامع الصغير طبق ما هو المعروف المتداول فيها (قوله وخاتم النبيين) لا يشكل ذلك بنزول عيسى في آخر الزمان وحكمه برفع الجزية عن أهل الكتاب وعدم قبوله منهم الا الاسلام أو السيف لان نبينا صلى الله عليه وسلم أخبر بانها مغياة بنزول عيسى فحكمه بذلك انما هو بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله أفضل الخلق) أى لقوله صلى الله عليه وسلم (١) أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا خير أى ولا خيراً أعظم من ذلك أولاً أقول خيراً بل تعدى بالنعمة (قوله المؤيد بالقرآن المجز) وجه اعجازه كونه في أعلا طبقات البلاغة والفصاحة مع اشتماله على الاخبار بالمقبيات ودقائق العلوم وأحوال المبدأ والمعاد وغير ذلك فلم يقدر أحد أن يأتي بمثله أو يعارضه كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا كما ذهب اليه الجمهور \* وقيل الاعجاز صرف الله الناس عن معارضته وسلب قدرتهم عليها وانما تتحدى به المصطفى صلى الله عليه وسلم لان الغالب الذي يتفاخر به أهل زمانه الفصاحة والبلاغة وأوتى العرب منهما ما لم ينله غيرهم فاتاهم بالقرآن من جنس ما برعوا فيه فافتقروا عليهم (قوله أولو العزم) هم المذكورون في آية واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم في سورة الاحزاب وزاد الزمخشري فيهم يعقوب واسحق ويوسف وداود وأيوب فصاروا عشرة ونظموا

محمد ابراهيم موسى كلامه \* وعيسى ونوح هم أولو العزم والصبر

وقد زاد جارا الله يعقوب يوسف \* وداود أيوب واسحق للعشر

(قوله بنت جحش) أى أخت عبد الله بالتكبير ابن جحش الاسدي وهو من خلفاء قريش واستشهد

(١١) - المطالب الحسان (١) قوله أنا أكرم الاولين أى ويحمل قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى

لا تخبروني على موسى لا تفضلوني على الانبياء على تفضيل يؤدى الى تنقيص غيره وهو تواضع منه اهـ منه

\* وواحدة اسراييلية وهي صفية بنت حيي النضيرية (وتوفي عن تسع منهن غير خديجة وزينب بنت خزيمة فانهم ما توفيتا قبله) (وسمى ربه مارية القبطية وزليخا القرظية وجارية وهبتها له زينب بنت جحش واختلف في مكانة بنت يزيد النضيرية هل هي زوجة أو سيرة) وأولاده سبعة وهم القاسم وعبد الله ويلقب بالطيب والظاهر وابراهيم وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة وكلهم من خديجة الابراهيم فن مارية (وأولاد فاطمة الحسن (٨٢) والحسين ومحسن ورقية وزينب وأم كلثوم) (فصل في القبر) ولا ينجمون

ضغطة القبر أحد ولو صغيرا الا الانبياء وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت أسد ومن قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه (ويعيد الله تعالى الروح الى جميع البدن أو الى نصفه الاعلى ويرد اليه من الخواص والعقل ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأني معه الجواب ويأني اليه منكرو وكبري ويسأل أن كل أحد يلسانه (وأحوال المسؤلين مختلفة فهم من يسأله الملكان تشديدا عليه ومنهم من يسأله أحدهما والمسؤل عنه قد يكون واحدا ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلى الله عليه وسلم فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فإراهما جميعا وأما المنافق والكافر فيقول لأدري كنت أقول ما يقوله الناس فيقال لأدري ولا تلتب \* وقد يكون اثنين ما كنت تعبد فان هدا الله قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله فما يسأل عن شيء غيرهما \* وقد يكون ثلاثا من ربك وما دينك ومن نبئك فيقول ربني الله ودينني الاسلام

في أحد وهو أول من تسمى أمير المؤمنين أي في السرية فلا ينافي أن أول من تسمى به عمر بن الخطاب فان ذلك في الخلافة وهو غير عبيد الله بالتصغير بن جحش الذي كان زوج أم حبيبة فانه أسلم معها وهاجر الى الحبشة فتتصرو مات على نصرانيته كما في المواهب اللدنية وهو من قريش (قوله) (ومحسن) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المشددة كما في المواهب وشرحات صغيرا (قوله ورقية) ماتت ولم تبلغ ولم تذكر في المواهب (قوله) (أم كلثوم) تزوجها عمر بن الخطاب فولدت له زيدا وفاطمة كما في كتاب المعارف لابن قتيبة الذي ينوري لكن في الفتوحات الاسلامية للفاضل استاذنا السيد أحمد دحلان وفي المواهب ورقية بدل فاطمة وقد أنكر ذلك بعض الجهلة مع انه ثابت في صحاح كتب الحديث (قوله) ولا ينجمون ضغطة القبر أحد) فيمارواه عمرو بن أبي شيبه في كتاب المدينة في ذكر وفاة فاطمة بنت أسد أم علي المرتضى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما عني أحد من ضغطة القبر الا فاطمة بنت أسد قيل يا رسول الله ولا القاسم ابنك قال ولا ابراهيم وكان أصغرهم مات قبل ان يتم الرضا عهده من تذكرة القرطبي وهي التقاء حافتيه كما في حاشية البيهقي على الجوهرة (قوله) (الا انبياء الخ) كذا في حاشية البيهقي على الجوهرة (قوله) (ومن قرأ قل هو الله أحد) أي لا حديث في الاتقان للسيوطي وفي تذكرة القرطبي (قوله) (ويعيد الله تعالى الروح الخ) قاله البيهقي في حاشية الجوهرة (قوله) (في هذا الرجل) انما يقولون له ذلك من غير لفظ تعظيم وتفضيل لان مرادهما الفتنة ليعتبر الصادق في الايمان من الشك اذ الشك يقول لو كان لهذا الرجل القبر الذي كان يدعيه في رسالته لم يكنه الملكان بمثل هذه الكناية (أي هذا الرجل) فيقول لأدري ما محيى (قوله) (لأدري) ولا تلتب) كما في صحيح البخاري في باب ما جاء في عذاب القبر من كتاب الكسوف وتليت باليه لمساكلة دريت (قوله) (ما كنت تعبد الخ) كذا في سنن أبي داود والبيهقي وابن مردويه عن أنس ابن مالك مر فوعا (قوله) (من ربك الخ) أخرج ابن جرير والطبراني والبيهقي عن ابن مسعود فيقال له من ربك الخ كذا في الدر المنثور (قوله) (وقد يكون أكثر) في تذكرة القرطبي زيادة وما قبلتك فيقول الله ربني ومحمد نبي والقرآن أمي والكعبة قبلتي وابراهيم الخليل أبي وملته ملتي (قوله) (وقد يكون سبعا) لحديث أخرجه أحمد في الزهد وأبو نعيم في الحلية (قوله) (في حديث عائشة) أخرجه أحمد والبيهقي كما في تفسير الدر المنثور (قوله) (ويستثنى الانبياء الخ) كذا في حاشية البيهقي على الجوهرة وأخرج الترمذي عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الملك ومن استثنى أيضا المبطلون والميت ليلة الجمعة أو يومها وان دفن يوم السبت لاخبار فيهم كما في مشارق العدوى في الجامع الصغير حديث ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر أخرجه أحمد والترمذي عن ابن عمرو (قوله) (تعلموا اجتكم الخ)

وينبغي محمد \* وقد يكون أكثر (والسؤال قد يكون مرة وقد يكون ثلاثا في ساعة واحدة وقد يكون سبعا في يومين فتاتي القبر من الفتنة بمعنى الاختبار لما ورد في حديث عائشة وأما فتنة القبر فيفتنون وعني تستثلون (ويستثنى الانبياء والصديقون وشهداء المعركة والمرابطون والملازمون لقراءة تبارك الملك كل ليلة ومن قرأ قل هو الله أحد في مرض موته لا خبار في ذلك) \* (تمة) \* ورد تعلموا اجتكم فاتكم مسؤولون وجلتها الله ربني والاسلام ديني ومحمد رسول الله نبي ورسولي والكعبة قبلتي والقرآن أمي وابراهيم الخليل أبي وملته ملتي والمسئلون اخواني وشهادتي أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله



• وتلقين الميتان يقال يا فلان بن فلانة ثلاثا اذ كرم اخرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدًا عبده ورسوله وانك رضىت بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبينا وبالقراآن اماما واذ اقبل لك ما هذا الرجل فقل أشهد أنه محمد عبد الله ورسوله

• فصل في اشراط الساعة الكبرى •  
كظهور المهدي والمسيح الدجال وتظهر على يديه خوارق العادات ونزول عيسى بن مريم وخرج بأجوج وما أجوج وطلوع الشمس من مغربها فيخلق باب التوبة وخراب الكعبة ورفع القراآن من المصاحف والصدور وخروج دابة الارض ونار تخرج من عدن تسوق الناس الى المحشر تبث معهم حيث باؤوا وتقبل معهم حيث قالوا ويربح تقبض أرواح المؤمنين ويبقي الناس مائة سنة لا يعبدون الله

• فصل في الصعق •  
ينفخ اسرافيل في الصور النفخة الاولى وهي نفخة الفزع ثم ينفخ الثانية وهي نفخة الصعق فيصعق كل شئ الا من شاء الله كوسى الكليم وحلة العرش ثم يميت الملائكة ويشمل الفناء كل شئ

(١) قوله ونار تخرج من عدن الخ في فتح الباري كونها تخرج من عدن لا ينافي حشرها الناس من المشرق الى المغرب المذكور في احاديث أخرى وذلك ان ابتداء خروجها من عدن فاذا خرجت انتشرت في الارض كلها والمراد بقوله تحشر الناس من المشرق الى المغرب نعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب اه منه

في تفسير الدر المنثور وعند آية ثبت الله الذين آمنوا أخرج ابن شاهين في السنة عن راشد بن سعد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا اجتكم فانكم مسئولون حتى ان كان أهل البيت من الانصار يحضر الرجل منهم الموت فيوصونه والفلام اذا عقل فيقولون له اذا سألوك من ربك فقل الله ربى وما دينك فقل الاسلام دينى ومن نبيك فقل محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وتلقين الميت الخ) أى وورد تلقين الميت فقد أخرج الطبراني وابن منبته عن أى امامة الباهلي حديث اذا مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب عليه فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يستوى فاعدا ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يقول أرشدنا ربحك الله ولكن لا تشعرون فليقل اذ كرم اخرجت عليه الى اما ما فان منكرا ونكيرا ياخذ كل واحد منهم ما يده صاحبه ويقول انطلق بنا ما تعد عندنا من لقن حجة الحديث قال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه قال ينسبه الى حواء يا فلان ابن حواء كذا في تفسير الدر المنثور (قوله الكبرى) أما اشراطها الصغرى فنها ما أخرج الترمذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشراط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويفشو الزنا ويشرب الخمر وتكثر النساء ويقبل الرجال حتى يكون للمسيكين امرأة تقيم واحد في الباب عن أبى موسى وأبى هريرة هذا حديث حسن صحيح (قوله خوارق العادات) في صحيح البخارى في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل من كتاب بدء الخلق من حديث حذيفة ان مع الدجال اذا خرج ما نارافاما الذى يرى الناس انها النار فانه ياردو أما الذى يرى الناس انه ما يارد فنار تحرق فمن أدرك ذلك منكم فليقع فى الذى يرى انها نار فانه عذب ببارد (قوله وخراب الكعبة) فى الجامع الصغير حديث يخرب الكعبة ذو السويقتين أخرجه البخارى ومسلم والنسائى عن أبى هريرة (قوله ورفع القرآن) أخرجه السجزي عن ابن عمر حديث لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والقرآن كذا فى الجامع الصغير (قوله ونار تخرج من عدن) فى الجامع الصغير حديث ان الساعة لا تقوم حتى تكون عشرين آيات الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها وثلاثة خسوف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونزول عيسى بن مريم وفتح بأجوج وما أجوج (١) ونار تخرج من عدن تسوق الناس الى المحشر تبث معهم حيث باؤوا وتقبل معهم حيث قالوا أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه عن حذيفة بن أسيد الغفارى اه وزاد فى الجامع الكبير وأخرجه ابن حبان عن أبى الطفيل قال البيهقورى فى حاشية الجوهرة فتدور الدنيا كلها وتطير ولها دوى كدوى الرعد القاصف وحكمته الامتحان والاختبار فى علم انها مرسله من عند الله وانساق معها سلم منها ومن لم يكن كذلك أحرقت وأكلته (قوله ويربح تقبض أرواح المؤمنين) فى الجامع الصغير حديث ان الله تعالى يعثر رجلا من بين ألين من الحرير فلا تدع أحدا فى قلبه مثال حبة من ايمان الا قبضته أخرجه مسلم والحاكم عن أبى هريرة (قوله ويبقى الناس مائة سنة الخ) أى لحديث لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله مائة سنة كما فى تذكرة القرطبي (قوله وفى الجامع الصغير حديث لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الارض الله الله (قوله الصعق) هو باسكان العين وفتحها كما فى القاموس (قوله فيصعق كل شئ) أى يهلك الاحياء ويفشى على من مات قبل ذلك وعادت اليه روحه كالانبياء كما فى حاشية البيهقورى على الجوهرة (قوله كوسى الكليم) فى صحيح البخارى فى تفسير سورة الاعراف عن أبى سعيد الخدرى

لا تخبروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا ابجموسى  
آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جاوزي بصعقة الطور (قوله الاما استثنى)  
نظم الجلال السيوطي ما وردت الاحاديث باستثناؤه فقال

ثمانية حكم البقاء يعمها \* من الخلق والباقون في حيز العدم  
هي العرش والكرسي نار وجنة \* وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

والعجب بفتح العين وسكون الجيم عظم كالخردلة في آخر سلسلة الظهر في العصص مختص  
بالإنسان كغرز الذنب للدابة اه من حاشية البيجوري على الجوهره (قوله الاجزاء الاصلية  
الخ) هي الاجزاء الباقية من أول العمر الى آخره كما في شرح الفقه الاكبر للاعلى قارى وهى  
الحاصلة في أول الفطرة وهو وقت تعلق الارواح بالاشباح أى في عالم الذر (قلت) وفي هذا معنى  
التوفيق بان الاجزاء الاصلية تعاد عن تفريق وفضلته تعاد عن عدم ردة على أصحاب الشبهة التي  
أوردها السعدى في شرح العقائد النسفية وهى ما اذا كل انسان انسانا بحيث صار لما كوله جزءاً  
من بدن الآكل فلو أعادها الله بعينه ما فاما أن تكون الاجزاء المأكولة معادة في بدن المأكول  
أو في بدن الآكل فلا يكون أحدهما معاداً بعينه وبتمامه وهو خلاف الفرض وجعله جزءاً من بدن  
أحدهما ليس بأولى من جعله جزءاً من بدن الآخر لانه كان جزءاً من كل قبل العدم ويستحيل  
جعله جزءاً منهم ما استحالة حلول شئ واحد في شخصين متباينين وحلها أن لكل بدن أجزاء  
أصلية وأجزاء فضلته فالمعاد عن تفريق لكل بدن أجزاء أصلية كما يشير اليه قوله تعالى  
فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم أول مرة وهـ هذه لا تؤكل ولوا كات فلا ينفجرها الجسم  
الآكل لفرط صغرها والمعاد عن عدم ما يكمل الجسم من الماء المذكور بالانبات بدل الاجزاء  
المنضلة فهذه ان أكلت ولم تؤكل لا تعود الى الاجساد بعد عدمها بل يخلق الله مثلها (قوله نفخة  
البعث) روى الأشعرى في كتابه شجرة اليقين في تخليق نور سيد المرسلين من حديث أنى هريرة  
وأعطيه (أى الصور) اسرافيل فهو واضعه على فيه ينتظر متى يؤمر فينفخ فيه ثلاث نفثات  
نفخة الذرع ونفخة الصعق ونفخة البعث اه كذا في فتح العلى للشيخ عيسى (قوله ثم تنشق  
عنهم) بأن يأمر الله جبريل فيحرك الأرض حتى تنفضهم كفى تذكرة القرطبي (قوله ويكسى  
الخليل الخ) فى الدرة للقرطبي أول من يكسى ابراهيم بقول الله تعالى اكسو اخلي فيؤتى  
بريطتين بيضاوين فيلبسهما ثم يقعد مستقبل القبلة ثم أوى بكسوفى فاكسى الحديث (قوله  
ريطتين) تشبة ربطة بفتح فسكون وهى كل ملاءة غـ يرذات لفقين كاهان سنج واحد وقطعة  
واحدة أو كل ثوب لين رقيق اه قاموس (قوله ثم النبى صلى الله عليه وسلم حلة حبرة الخ)  
فى القسطلانى حديث على عند ابن المبارك أول من يكسى يوم القيامة خليل الله قطيبتين ثم  
يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن عيسى العرش اه من باب كيف الحشر من كتاب  
الرفاق وفى المواهب اللدنية وشرحها من رواية كعب ويكسوفى ربى حلة خضراء رواه الطبرانى  
اه وفى الجامع الصغير حديث انا أول من تنشق عنه الأرض فاكسى حلة من حلل الجنة ثم أقوم  
عن عيسى العرش ليس أحـ من الخلاق يقوم ذلك المقام غيرى أخرجه الترمذى عن أنى هريرة  
وفيه حديث أن سيد ولد آدم يوم القيامة ولاخرو سيدى لواء الحمد ولاخرو ما من نبى يومئذ آدم  
فمن سواه الا تحت لوائى وانا أول شافع وأول مشفع ولاخرو أخرجه أحمد والترمذى وابن ماجه عن

الاما استثنى كالعرش

(فصل فى البعث)

ثم يعيد الله الاجسام كما كانت  
الاجزاء الاصلية يجمعها بعد  
تفرقها والفضلته بآياتها كالقبل  
بعد عدمها من عجب الذنب بما ينزله  
من السماء ويحيى حلة العرش  
ورؤساء الملائكة ويجمع الارواح  
فى الصور يا مر اسرافيل فينفخ  
فيه نفخة البعث فتخرج الارواح  
من ثقوب فيه بعددها فتدخل  
أجسادها فى الأرض ثم تنشق عنهم  
فيخرجون من الاجساد سرعا  
ويكسى الخليل عليه السلام  
بريطتين بيضاوين ثم النبى صلى الله  
عليه وسلم حلة حبرة خضراء ويقوم  
عن عيسى العرش ويبدل لواء الحمد

## ﴿فصل في المحشر﴾

المحشر أربعة أنواع ﴿الاول﴾ اخراج

اليهود من جزيرة العرب الى الشام

﴿الثاني﴾ سوق النار التي تخرج

من عدن للكفار وغيرهم من كل

حي قرب قيام الساعة الى المحشر

﴿الثالث﴾ سوق الناس جميعا

بعد البعث الى الموقف حفاة عراة

غرا لربكانا ومشاة وعلى وجوههم

﴿الرابع﴾ صرف الناس من

الموقف الى الجنة والنار

(١) قوله يحشر الناس أي الى

أرض الشام لما في البور والسافرة

أخرج البخاري والبيهقي عن ابن عباس

قال من شئت أن المحشر بالشام

فليقرأ هذه الآية هو الذي أخرج

الذين كفروا من أهل الكتاب من

ديارهم لاول المحشر قال لهم رسول

الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا

الى أين قال الى أرض المحشر اه منه

(٢) قوله بأن هذه النار الخ اختلف

فيها هل المراد بها نار على الحقيقة

أو هي كتابة عن الفتنة الشديدة

وتكون في جهة الشام أخف منها

في غيرها فكل من عرف ازديادها في

الجهة التي هو فيها أحب التحول منها

الى المكان الذي ليست فيه شديدة

ولا يمتنع اجتماع الامرين واطلاق

النار على الحقيقة التي تخرج من

عدن وعلى المجازية وهي الفتنة اذ لا

تنافي بينهما كما في فتح الباري اه منه

(٣) قوله وتجرون على وجوهكم

في صحيح البخاري ان رجلا قال يا بني

الله يحشر الكافر على وجهه قال

اليس الذي أمشاه على الرجلين في

الدنيا قادرا على أن يمشيه على

وجهه يوم القيامة قال قتادة بلى

وعزة ربنا اه منه

أبي سعيد (قوله الاول اخراج اليهود) قال تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لاول المحشر (قوله الثاني سوق النار الخ) في صحيح البخاري في باب المحشر من كتاب الرقاق عن أبي هريرة حديث (١) يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير ويحشر بقيتهم النار قبل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وعسى معهم حيث أمسوا اه قال الحافظ ابن حجر هذه النار هي النار المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد عند مسلم الذي فيه ذكر الآيات الكاثنة قبل قيام الساعة وقال الخطابي هذا المحشر يكون قبل قيام الساعة تحشر الناس أحيا إلى الشام وصب عياض ما ذهب اليه الخطابي وقواه بحديث حذيفة بن أسيد وبقوله في آخر حديث الباب تعقب معهم وتبيت وتصبح وعسى فان هذه الاوصاف مختصة بالدنيا ويؤيد ذلك ما في حديث أبي ذر من انه سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال بلى الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات ظهر حتى ان الرجل ليعطى الحديقة المعجبة بالشارف ذات القتب أي يشتري الناقة المسن لاجل كونها تحمله على القتب بالستان الكريم لهوان العقار الذي عزم على الرحيل عنه وعزة الظهر الذي يوصله الى مقصوده وهذا لا ينافي بحال الدنيا خلافا لما ذهب اليه الغزالي من انه بعد البعث اذن من ان يكون للذين يبعثون عراة حفاة حدثا حتى يدفعوها في الشوارف ووقع في حديث علي بن زيد عند أحمد انهم يتقون وجوههم كل حذب وشوك مع أن أرض الموقف أرض مستوية لا عوج فيها ولا اكسة ولا حذب ولا شوك وحديث ستخرج نار من حضرت موت تحشر الناس قالوا فإنا نأمرنا يا رسول الله قال عليكم بالشام مؤكدا لكلام الخطابي (٢) بأن هذه النار قبل الساعة اه ملخصا (قوله حفاة عراة) في صحيح البخاري في باب المحشر من كتاب الرقاق عن ابن عباس قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم بخطب فقال انكم تحشرون حفاة عراة غرلا كبدا أنا أول خلق نعيد له الآية اه فهذا يقتضي عموم العري ويؤيده ما في حديث عائشة في الباب فقلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض فقال الامر أشد من أن يهملهم ذلك (بكسر الكاف) وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة قلت يا رسول الله فما نسحي قال يا عائشة الامر أهم من أن ينظر بعضهم الى بعض اه لكن وقع في حديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان انه لما حضره الموت دعا بئيبا جدد قلبها وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ويجمع بينهما بأن بعضهم يحشر عرايا وبعضهم كسايه ويؤيده ما أخرج ابن أبي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الأسود قال دفننا أم معاذ بن جبل فأمر بها فكفنت في ثياب جدد وقال أحسنوا كفان موتانا ثم فأنهم يحشرون فيها اه وحله بعضهم على العمل كقوله تعالى ولباس التقوى ويحتمل أنهم يخرجون من القبور بأثوابهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء المحشر فيحشرون عراة كما في فتح الباري (قوله غرلا) بضم الغين جمع اغرل وهو الاقلف وزنا ومعنى أي غير محتونين (قوله ربكانا الخ) أخرج الترمذي حديث انكم محشورون رجالا وربكانا (٣) وتجرون على وجوهكم (قوله صرف الناس الخ) قال تعالى يوم تحشر المتقين الى الرجن وقد اونسوق المجرمين الى جهنم وردا أخرجه الطبري عن علي في تفسير هذه الآية قال أما والله ما يحشر الوغد على أرجلهم ولا يساقون سوفا ولكن يؤتون سوقا لم تر الخلائق مثلهما عليها اذهب وأزمتها الزبرجند فيكون عليها





(وله شفاعات خاصة كالتى فى اخراج من أدخل النار من المؤمنين العصاة والتى لاهل الاعراف ولمن يموت بالمدينة (تمه) حديث شفاعتى لاهل الكبار من أمتى صحيح أما حديث لا ينال شفاعتى أهل الكبار من أمتى فهو موضوع وبتقدير صحته فهو محمول على من ارتد منهم وحديث من غش العرب لم يدخل فى شفاعتى سنده حسن جيد وغيره صلى الله عليه وسلم شفاعته لما فى حديث أبي سعيد الخدرى فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون فيقول الجبار بقيت شفاعتى فيقبض قبضة من (٨٧) النار فيخرج أقواما قد امتحشوا فيلقون فى نهر بأفواه الجنة يقال له ماء الحياة فينبون فى حافتيه كما تنبت الحبة فى جبل السبل

فصل فى العرض على الله

يدعى الشخص باسم أمه سترأ لولاد الزنا وقيل باسم أبيه وتعرض الناس ثلاث عرضات فأما عرضتان فجدال ومعاذير وأما العرضة الثالثة فتطير الكتب

(١) قوله مع كل ألف سبعون ألفا أخرج أحد وأبو يعلى عن أبي بكر الصديق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر وقلوبهم على قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادنى مع كل واحد سبعين ألفا قال أبو بكر فرأيت أن ذلك يأتى على أهل القرى ويصيب من حافات البوادي \* وأخرج الطبرانى والبيهقى عن عمرو بن حزم الانصارى قال تغيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يخرج الاصلاق مكتوبة ثم يرجع فلما كان اليوم الرابع خرج اليها فقلنا يا رسول الله احتبست عنا حتى ظننا أنه قد حدث حدث قال لم يحدث الاخير ان ربي وعدنى أن يدخل من أمتى الجنة سبعين ألفا لحساب عليهم وانى سألت

فى صحيح البخارى فى باب ذرية من حملنا مع نوح من كتاب التفسير من حديث أبي هريرة فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجدا ربي عز وجل ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفقهه على أحد قبلنى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسى فأقول أمتى يا رب أمتى يا رب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ثم قال والذى نفسى بيده ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وحبراً وكابين مكة وبصرى وأخرج الترمذى وحسنه عن أبي امامة مرفوعاً وعدنى ربي أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفا لحساب عليهم ولا عذاب (١) مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حشيات من حشيات ربي اه وفى رواية ابن عباس فقال هم الذين لا يسترقون ولا يتمايلون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال أنا منهم يا رسول الله قال نعم ثم قام آخر (فى رواية أبي هريرة ثم قام رجل من الانصار قال الخطيب هو سعد ابن عباد) فقال أنا منهم يا رسول الله قال سبقك بها عكاشة اه (فى رواية أبي هريرة تضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر (قوله وله شفاعات خاصة) فى صحيح البخارى حديث أسعد الناس بشفاعتى يوم القيام من قال لا اله الا الله خالص من قلبه أو نفسه (وروى عبد الملك عن ابن عباد أويل من أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف ورواه ابو الطير انى كفى رسالة الصبيان) ومنها شفاعتكم لمن أجاب المؤذن ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولمن يموت بالمدينة) حديث من استطلع أن يموت بالمدينة فليت بها فانى أشفع لمن يموت بها أخرجه أحد وابن حبان والترمذى وابن ماجه عن ابن عمر (قوله حديث شفاعتى الخ) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى وابن حبان والبخارى عن أنس مرفوعاً (قوله وحديث من غش الخ) أخرجه البيهقى بسند حسن جيد عن عثمان بن عفان مرفوعاً (قوله والمؤمنون) عن أبي هريرة مرفوعاً من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وألهاكم التكاثر ثم قال انى جعلت ثواب ما قرأت من كلامك لاهل المقابر من المؤمنين والمؤمنات كانوا شفعا له الى الله تعالى اه صحيح (قوله وتعرض الناس ثلاث عرضات الخ) هذا من حديث أخرجه أبو بكر البزار عن أبي موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم كفى تذكرة القرطبي وكفى الدر المنثور من حديث أخرجه ابن جرير والبيهقى فى البعث عن ابن مسعود (وذكر الترمذى الحديث بزيادة في الجدل اللالاعاء يجادلون لانهم لا يعرفون ربه فيظنون انهم اذا جادلوا انجوا وقامت حججهم \* والمعاذير لله (٢) يعتذر الكرم الى آدم وإلى أنبيائه وقيام حجته عندهم على الاعداء ثم يعث بهم الى النار فانه يجب أن يكون عذره عند أنبيائه وأوليائه ظاهراً حتى يأخذهم الجحيرة \* والعرضة الثالثة للمؤمنين وهو العرض الاكبر يخالوهم سم فيعاتب فى تلك الخلوات من يريد أن يعاتبه حتى يذوق وبال الحياة ويرفض عرفا بين يديه ويقبض العرق منهم على أقلامهم من شدة الحياة ثم يغفر لهم

ربى فى هذه الثلاثة أيام الذى يفوجئت ربي ما جذا كرميما فاعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا قلت يا رب وتبلغ أمتى هذا قال كل لك العدم من الاعراب اه من البدور والسافرة اه منه (٢) قوله يعتذر الكرم الخ فى البخارى فى كتاب التوحيد ولا أحداً حب اليه العذر من الله ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين ولا أحداً حب اليه المدح من الله ومن أجل ذلك وعد على الجنة اه منه

ويرضى عنهم كما في تذكرة القرطبي (قوله أي صف العباد) ان قيل الاحاديث صريحة في ان كل مكلف له صحيفة واحدة يوم القيامة مع انها كانت متعددة في الدنيا كما يدل عليه حديث مامن مؤمن الاولى كل يوم صحيفة فاذا طويت وليس فيها استغفار طويت وهي سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور يتلأل (يقال) اختلف في كيفية وحدتها فاقيل توصل صف الايام والليالي وقيل ينسخ ما في جميعها صحيفة واحدة فان من الكرام الكاتبين الكاتبين من صف الملائكة كتابا يوضع تحت العرش كما في حاشية البيجوري على الجوهره (قوله فلا تخطي صحيفة الخ) كما قال تعالى وكل انسان ائزمناه طائر في عنقه (قوله ثم يعطاها الخ) كما قال تعالى فاما من أوتى كتابه فيمسنه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه وقال تعالى واما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ففيه نصريح بان الكافر يوتى كتابه بشماله لكن مع احتمال أنه من امامه ويتعين كون ذلك من وراء ظهره لا ية واما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثورا استدلالا بمجموع الآيتين (قوله مفتوحة) كما قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا (قوله يقول الله تعالى لا دم الخ) ذكر ذلك في صحيح البخاري (قوله الصابرون الخ) قال تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وفي الجامع الكبير قال الله عز وجل اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحيت منه يوم القيامة أن انصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا أخرجه الدليل عن أنس \* (تمة) \* ذكر السيوطي في البدور السافرة أن من الذين يدخلون الجنة بغير حساب \* من خرج بمحج وعمرة فلت \* وكل رحيم صبور \* وأهل المعرفة بالله \* والمحسنين \* وطالب العلم \* والمرأة الطليعة لزوجها \* والولد البار بوالديه \* والجائع اذا احتسب \* والشهداء \* ومن مات ماشيا في حاجة أخيه \* ومن ربي صيا حتى يقول لا اله الا الله \* ومن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة لا حاديت وردت في ذلك (قوله والذين تجافي جنوبهم الخ) أي لا حاديت في ذلك في البدور السافرة وفي الجامع الكبير وفي تفسير الدر المنثور كما للسيوطي (قوله ويدخل النار الخ) أي لا حاديت وردت في ذلك في البدور السافرة والجامع الكبير والدر المنثور للسيوطي (فان قيل) يرد قوله تعالى واما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه ففيه اثبات حساب الكافر (يقال) ان حكمة الحساب اظهر مراتب أهل الكمال وأهل الفضائح والمجرمون مفضوحون فلا جرم انهم لا يحاسبون حساب التوقيف على الاعمال وهم الذين يأخذهم عنق النار كما قال تعالى ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون وقال تعالى يعرف المجرمون بسيماهم فيمؤخذ بالنواصي والاقدام فلا ينافي أن غيرهم من الكفار يحاسب وهم المذكورون في آية ولم أدر ما حسابه (قوله للاستعتاب) تقدم في حديث الترمذي في العرض والعرضة الثالثة للمؤمنين وهو العرض الاكبر يخلو بهم فيعتاب في تلك الخلوات من يريد أن يعاتبه (قوله باسمع المسؤولين) قال البيجوري في حاشية الجوهره هذا هو الذي تشهد له الاحاديث الصحيحة (قوله قبل نشر الصحف) لما تقدم في حديث العرض أنه يعرض الناس ثلاث عرضات الثالثة منها تطاير الكتب (قوله ويم الخ) قال تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون (فان قيل) كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون (يقال) لا يستلون سؤال استعتاب لقوله تعالى ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون فلا ينافي

أي صف العباد فلا تخطي صحيفة عنق صاحبها ثم يعطاها المطيع بيمينه والكافر بشماله من وراء ظهره مفتوحة

### فصل في بعث النار

يقول الله تعالى لا دم أخرج بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين

### فصل في الذين يدخلون الجنة

#### والنار بغير حساب

يدخل الجنة بغير حساب الصابرون والذين تجافي جنوبهم عن المضاجع الآية والذين لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية والمجادون (ويدخل النار بغير حساب الذين يأخذهم عنق النار وهم كل جبار عنيد ومن أذى الله ورسوله والمصورون وكل خثار كفور وكل مختال فخور

### فصل في الحساب

هو ما بمعنى السؤال للاستعتاب أو التوبخ أو بمعنى التوقيف على الاعمال باسمع المسؤولين كلامه تعالى القديم فالذي بمعنى السؤال قبل نشر الصحف ويم المؤمنين وغيرهم والذي بمعنى التوقيف بعده

ويخص البعض ولا تزول قدما عبد  
يوم القيامة حتى يسئل عن أربع  
خصال عن عمره فيم أفاضه وعن شبابه  
فيم أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه  
ونيم أنفقه وعن علمه ماذا عمل فيه  
(ويستشهد الرسل في تبليغ الرسالة  
بأمة محمد صلى الله عليه وسلم  
فيشهدون) (وأول من يحاسب أمة  
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم  
(وكيفيته مختلفة عنه اليسير ومنه  
اليسير ومنه السرو ومنه الجهر

### (فصل في الميزان)

الميزان واحد وأوزن لأعمال  
المؤمنين والكافرين الأمن استثنى  
من الحساب (واختلف في الموزون  
فقبل نصف الأعمال

(١) قوله وأول من يحاسب لعل هذا  
بعد ما ينتهى حساب البهائم في  
تفسير الدر المنثور أخرج الدينوري  
في المجالسة عن يحيى بن جعدة قال  
أن أول خلق الله يحاسب يوم القيامة  
الدواب والهوام حتى يقضى بينها  
حتى لا يذهب شيء بظلمة ثم يجعلها  
ترايا ثم يعث الثقلين الأنس والجن  
فيحاسبهم فيقضى الكافر باليتنى  
كنت ترايا اه منه

(٢) قوله الان فلان الخ الظاهر  
ان عصاة المؤمنين الذين ترجح  
سيئاتهم لا يدخلون في هذا النداء  
اذما لهم الى السعادة فان قيل يرد  
قوله تعالى في حق الكافرين فلا  
نقيم لهم يوم القيامة وزنا يقال معناه  
لا نجعل لهم قدرا أو هو على حذف  
الصفة أي وزنا ناعما كما في حاشية  
البيجوزي على الجوهرة اه منه

انهم يسئلون سؤال توبخ كافي تفسير الخطيب (قوله ويخص البعض) أي غير الذين يدخلون  
الجنة أو النار بغير حساب (قوله ولا تزول الخ) هو حديث في الجامع الكبير (قوله فيشهدون)  
أي لأحاديث في الصحاح تتضمن ذلك (قوله وأول من يحاسب الخ) في المواهب اللدنية حديث  
ابن عباس لا يداود مر فوعا إذا أراد الله أن يقضى بين خلقه نادى مناد أين محمد وأمته فأقوم  
وتتبعني أمتي غرا محجلين من أثر الطهور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففمن الآخرون  
الاولون (١) وأول من يحاسب وتفرج لنا الامم عن طريقنا تقول الامم كادت هذه الامم أن  
تكون أنبياء كماها (قوله فنه اليسير) أي السهل للصالح والمغفور له في تفسيره في قوله  
تعالى فاما من أتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا عن عائشة قالت يا بني الله كيف  
يحاسب حسابا يسيرا قال يعطى العبد كتابه بيمينه فيقرأ أسيا ثم يقرأ الناموس حسنة ثم تحوّل  
صحيفته فيحوّل الله حسنة فيقرأها الناس فيقولون ما كان لهذا العبد من سيئة (قوله ومنه  
اليسير) ورد أن أول ما يسئل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصحك جسمك  
وزنوك من الماء البارد أخرجه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة اه من الجامع الصغير (قوله  
ومنه السرو ومنه الجهر) في صحيح البخاري في باب قول الله تعالى ألا لعنة الله على الظالمين من  
كتاب المظالم ان الله بدني المؤمن فيضع عليه كفه ويسئل تره فيقول أعترف بذنبي كذا فيقول نعم أي  
رب حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه هلك قال سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم  
فيعطى كتاب حسناته وأما الكافر والمنافق فيقول ألا شهادة هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا  
لعنة الله على الظالمين (قوله الميزان واحد) أي وجع في قوله تعالى ونضع الموازين القسط  
للتقويم على حد كذبت قوم نوح المرسلين وانما هو رسول واحد (قوله والكافرين) أي الذين  
لهم حسنات وهؤلاء غير داخلين في المستثنين لان أولئك لا حسنات لهم أصلا ويدل على وزن  
أعمال الكافرين الذين لهم حسنات نفسيرا الموازين بالحسنات مع وصفها بالخفة وقرنها  
بخلود أصحابها في النار في قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم  
خالدون أي لتكذيبهم بما بالآيات في حق قوله تعالى فكنتم بها تكذبون في سورة المؤمنون وبما  
كانوا ياتنا بظلمون في سورة الاعراف وهذا قرينة على ان خالدون على حقيقته \* ويؤيد ذلك  
حديث بن أبي شيبه عند الميزان ملاك ينادى (٢) الان فلان بن فلان ثقلت موازينه وسعد  
سعادته لن يشقى بعدها أبدا ألان فلان بن فلان خفت موازينه وشقى شقاؤه لن يسعد بعدها أبدا  
كافي تذكرة القرطبي (قوله فقبل نصف الأعمال) قال الحافظ بن حجر في فتح الباري شرح  
البخاري مانصه نقل عن ابن عمر قال توزن صحائف الأعمال قال فاذا ثبت هذا فالصحف أجسام اه  
ويؤيده حديث رجحان الحسنات بالبطاقة التي فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله على تسعة وتسعين سجلا من السيئات وبالبطاقة التي فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه  
وسلم وقد كانت السيئات راجحة وحديث رجحان السيئات بالصحيفة التي فيها الف وقد كانت  
مساوية للحسنات \* فالأول ما أخرجه الترمذي في الايمان \* والثاني ما قاله القشيري في تفسيره  
في الخبر اذا خفت حسنات المؤمن أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالانملة فيلدها  
في كفة الميزان التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي صلى الله عليه وسلم  
يا بني أنت وأمي من أنت ما أحسن وجهك وما أحسن نطقك فيقول أنا نبك محمد وهذه صلواتك

وقيل الاعمال مجسمة الصالحة في صور نورانية والطالحة في صور ظلمانية واما الاول في بعض والثاني في بعض أو أن الخلاف لفظي لان الموزون معان مجسمة سواء سميت بالصحف أو بالاعمال فتوضع الحسنات في كفة النور والسيئات في كفة الظلمة فنثقلت موازينه كالمتقين وعصاة المؤمنين الذين حسنتهم (٩٠) رجحت بسيئاتهم فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه كالكافرين الذين لهم

خيرات فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون (وعصاة المؤمنين الذي رجحت سيئاتهم بحسنتهم يدخلون الجنة بدون عقاب ان عفا الله تعالى عنهم والا فبعدوا والذين استوت حسنتهم وسيئاتهم يقولون في الاعراف ثم يدخلون الجنة يشفاعة صلى الله عليه وسلم \* (تمة) \* تعارضت الاحاديث في وزن لاله الا الله والتوفيق بينها يحمل حديث الوزن على المنذوبة وحديث عدم الوزن على الواجبة

**فصل في رؤية الله تعالى**  
يؤذن مؤذن تتبع كل امة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله الا يتساقطون في النار ثم يحشر اليهود والنصارى الى النار ايضا ويبقى المؤمنون والمنافقون فيرون الله تعالى في الموقف

(١) قوله لرجل عبد الله الخ في المواهب عند ذكر خدام النبي صلى الله عليه وسلم قال على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود أن يصعد شجرة فيأتيه نبي منها فينظر أصحابه الى خشية سابقه فضحكوا منهم ما فقال صلى الله عليه وسلم ثم تضحكون لرجل عبد الله الخ رواه أحمد بسند حسن اه معصمه

على التي كنت تصلي على وفيمتلك اياها أخرج ما تكون اليها اه سحيمي \* والثالث ما في تذكرة القرطبي تستوى كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى له لست من أهل الجنة ولا من أهل النار فيأتي الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب اف تخرج على الحسنات لانها كلمة عقوق ترجح بحبال الدنيا فيؤمر به الى النار قال فيطلب الرجل ان يرد الله تعالى فيقول ردوه فيقول الله أيها العبد العاق لا شيء تطلب الرادى فيقول الهى رأيت أبى سائر الى النار واذا لا بد لي منها وكنت عاقا لأبى وهو سائر الى النار مثلى فضعف على عذابي وأثقتهم منها قال فيضحك الله تعالى ويقول عقتبه في الدنيا وبررت في الآخرة خذ سيدك وانطلق الى الجنة (قوله وقيل الاعمال الخ) ويؤيده الحديث في قصة من اعتدت ميزانه بالسوية ثم تخرج بحسنة يهبها لرجل \* كما في تذكرة القرطبي (قوله لان الموزون معان مجسمة) يدل عليه حديث ان الله لطف الملكين الحافظين حتى أحجلسهم ما على الناجذين وجعل لسانه قلمهما ويرقه مدادهما أخرجه أبو نعيم والدبلي عن معاذ بن جبل مرفوعا كما في تفسير الدر المنثور ولا ريب في ان الانسان ليس في وسطه صحيفة محسوسة \* (تبينه) \* في اليهودى على الجوهره قيل وقد يوزن الشخص نفسه لحديث ابن مسعود (كما في المواهب) (١) لرجل عبد الله أنقل في الميزان من أحد اه فذكره ذلك بصيغة التريض لعله للاشارة الى ان الحديث ليس على ظاهره لاحتمال انه على حذف مضاف أى لثواب رجليه (قوله فنثقلت موازينه الخ) أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله تعالى والوزن يومئذ الحق فنثقلت موازينه قال حسنة ومن خفت موازينه قال حسنته اه من الدر المنثور (قوله الذين لهم خيرات) أى من صلة الارحام ومواساة الناس فيرجح الكفر بحسنتهم كما قال تعالى وقد مننا الى ماء لؤمان عمل فجعلناه هباء منثورا (قوله يقولون في الاعراف) أخرجه خيمه بن سليمان في فوائده عن جابر مرفوعا حديث توضع الموازين يوم القيامة فنرجحت حسنته على سيئاته مثل حبة دخل الجنة ومن رجحت سيئاته على حسنته مثقال حبة دخل النار ومن استوت حسنته وسيئاته فأولئك أصحاب الاعراف اه وهو سور بين الجنة والنار وفي أصحاب الاعراف أحد عشر قولاً غير ما ذكر (قوله ثم يدخلون الجنة الخ) ذكر ذلك في فتح الباري لما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد بدرجة الله والظام لنفسه وأصحاب الاعراف يدخلون بشفاعته صلى الله عليه وسلم (قوله تعارضت الخ) ورد بالوزن حديث البطاقة المعزى للترمذى \* ويورد عدم الوزن حديثاً بأباه مرة كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الاشهادة أن لاله الا الله فانه لا توضع في ميزان ذكر ذلك في شرح السنوسية للمصنف معزيا للاحياء (قوله والتوفيق الخ) (٢) كذا في الدسوقي على شرح السنوسى على الصغرى (قوله فيرون الله تعالى في الموقف) في صحيح البخارى في باب ان الله لا ينظم مثقال ذرة من كتاب التفسير عن أبى سعيد الخدرى ان ناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة

(٢) قوله كذا في الدسوقي بقرينه انه لو وزنبت الواجبة لرجحت قطعاً لان اسم الله لا يبرح شيء فلا يوجد رجحان سيئات بعض عصاة المؤمنين ولا استواء الحسنات والسيئات في بعضهم والحال ان الاخلاص مستفيض بوجودهما اه منه



بلا كيف ويكشف عن ساق  
 فيسجد كل مؤمن ومؤمنة ويبيق  
 من كان يسجد لله رياء وسمعة فيذهب  
 كما يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا  
 (ويرى في الجنة أيضا قال تعالى  
 للذين أحسنوا الحسنى وزيادة أي  
 الجنة ورؤية الله

### ﴿فصل في الصراط﴾

الصراط جسر على مستن جهنم  
 مدحضة مزلة عليه خطا طيف  
 وكلايب يرده المؤمنون حتى  
 الذين يدخلون الجنة بغير حساب  
 والمنافقون فقط فالؤمنون يسعي  
 نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ويميزون  
 كطرف وكالبق وكالريح

(١) قوله ضوء في النسخ العتمدة  
 بالرفع ولعل وجهه انه خبر محذوف  
 أي هي ضوء أي الظهيرة ضوء  
 والجملة حال واختار بعض السراح  
 الجر على البدلية سندی اه منه  
 (٢) قوله وغبرات بضم الغين  
 وتشديد الباء المفتوحة جمع غبر  
 جمع غابر أي بقايا أهل الكتاب اه  
 منه

(٣) قوله في أدنى صورة أي بان يدخل  
 عليهم غلطا في كشفهم والافهو  
 تعالى منزعه عن ان يتصف بما لا يليق  
 به بيجوري على الجوهرية \* وفي  
 حاشية السندی قوله في أدنى صورة  
 أي أقرب صفة وقوله من التي دأوه  
 أي عرفوه وقوله أي بانه لا يشبه  
 شيئا من المحدثات اه منه

(١) ضوء ليس فيها حساب قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوه ليس فيها حساب  
 قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة الا كما تضارون  
 في رؤية أحدهما (التشبيها للرؤية في عدم السك والخفاء لا تجسم المرئي تعالى الله عن ذلك  
 بيجوري على الجوهرية) اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن تتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبق من  
 كلن يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد  
 الله برأ وفاجر (٢) وغبرات أهل الكتاب فيدعى اليهود فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد  
 عزير ابن الله فيقال لهم كنتم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون فضاوا عطاء شئنا ربنا  
 فاسقنا فيشارا لا تردون فيحشرون الى النار كأنهم اسراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار  
 ثم يدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كنتم كذبتم ما اتخذ  
 الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ما ذا تبغون فكذلك مثل الأول حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد  
 الله من برأ وفاجر أنا هم رب العالمين (أي رأوه فهو محجاز خازن) (٣) في أدنى صورة من التي  
 رأوه فيها فيقال ما ذا تنتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على أفقر ما كنا  
 اليهم ولم نصاحبهم ونحن نتظر ربنا الذي كنا نعبد فيقول أنار بكم فيقولون لا نشرك بالله شيئا  
 مرتين أو ثلاثا اه (لمبارون عليه من سمات المخلوقين ما ينكرونه) وفي الرواية الأخرى عن  
 أبي سعيد أيضا في كتاب التوحيد فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبيق من كان  
 يسجد لله رياء وسمعة فيذهب كما يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا ثم يوثق بالحسرة فيجعل بين  
 ظهري جهنم الحديث (قوله بلا كيف) في تفسير الدر المنثور أخرجه ابن مردويه عن أنس  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال ينظرون الى ربهم بلا  
 كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة (قوله فيسجد الخ) في الجامع الكبير للسيوطي اذا  
 جمع الله الخلائق يوم القيامة اذن لامة محمد صلى الله عليه وسلم في السجود فيسجدون له طويلا  
 ثم يقال لهم ارفعوا رؤسكم قد جعلنا عدتكم من الكفار فداء لكم من النار رواه ابن ماجه  
 والطبراني في الكبير عن أبي موسى \* (تنبيه) أنكر المعتزلة الرؤية قائلين بلزوم التكليف في  
 المرئي قياسا لحوال الآخرة على أحوال الدنيا وهو قيداس مع الفارق قال البيهقي على الجوهرية  
 لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الكافرون بالحجاب قال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ  
 لمحجوبون (قوله أي الجنة ورؤية الله) كذا في تفسير هذه الآية من الدر المنثور لا حديث في  
 ذلك (قوله الصراط جسر الخ) كذا في حديث أبي سعيد في باب قول الله وجوه يومئذ ناضرة  
 من كتاب التوحيد في صحيح البخاري والمدحضة بفتح الميم والحاء المهملة من دحضت رجله زلقت  
 والمزلة بفتح الميم وكسر الزاي (ويجوز فتحها كما في القسطلاني) موضع الزلق قاموس (قوله  
 يرده المؤمنون الى والمنافقون فقط) أي لما تقدم في حديث البخاري في رؤية الله تعالى فانه  
 مصرح في الأول حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله برأ وفاجر وفي الثاني ثم يوثق بالحسرة فيجعل بين  
 ظهري جهنم (أما المجرمون فيأخذهم عنق النار في الموقف كما تقدم في فصل الحساب وأما  
 الذين يعبدون غير الله فيتساقطون في النار من الموقف وأما اليهود والنصارى فانهم يحشرون  
 الى جهنم من الموقف أيضا كما تقدم في حديث الرؤية (قوله كطرف الخ) كذا في صحيح  
 البخاري من حديث أبي سعيد في باب قول الله وجوه يومئذ ناضرة من كتاب التوحيد وقوله

وكا جاويد الخيل والراكب فناج مسلم وناج مخدوش (٩٢) حتى يرا آخرهم - سبحانه والمنافقون يبقون في الظلمة ويضر بهم بسورته

باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ثم يهون في الدرك الأسفل **تمة** قال تعالى وان منكم الاواردها (أي النار) كان على ربك حتما مقضيا ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثا قيل الورد المرور على الصراط وقيل الدخول فيها

### فصل في رد المظالم

يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقص بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة وأول ما يقضى بين الناس في الدماء فينبغي لمن يعلم من نفسه ان عليه للناس حقوقا في المال والعرض وتعذر ارضاءهم ان يقرأ مع حضور قلب سورة الاخلاص اثنتي عشرة مرة والمعوذتين كل ليلة ويقول بعد القراءة اللهم صل وسلم على نبيك وحبيبك سيدنا محمد وعلى آله وابني على ما قرأته واجعله في صحائف من له على تبة من عبادك من مال وعرض

### فصل في الاثابة والعتاب

الاثابة على الحسنات بالفضل والعتاب على السيئات بالعدل وليسوا واجبين عليه تعالى ولا يجوز خلف الوعد لقوله تعالى وعد الله لا يخلف الله وعده ولا الوعيد للكفار وبعض عصاة المؤمنين ولو واحدا من كل صنف كالزناة وأكاذبة الربا عند المتردية ويؤيده اخراج الموحدين من النار بالشفاعة (وجوز الخلاف فيه للعصاة عند الاشربة

وكا جاويد في القسطلاني هو جمع أجواد وأجواد جمع جواد وهو الفرس السابق الجيد وقوله مخدوش أى مخوش (قوله والمنافقون يبقون في الظلمة الخ) في تفسير الدر المنثور اخرج عبد ابن جرد وابن المنذر عن أبي فاختة قال يجمع الله الخلائق يوم القيامة ويرسل على الناس ظلمة فيسبغون رءوسهم فيؤتى الله كل مؤمن يومئذ نوراً ويؤتى المنافقون نوراً فينطلقون جميعاً متوجهين الى الجنة معهم نورهم فيبيناهم كذلك اذا طأ الله نور المنافقين فيترددون في الظلمة ويسبقهم المؤمنون بنورهم بين أيديهم فينادونهم انظروا نأقبس من نوركم فنضرب بينهم بسورة باب باطنه حيث ذهب المؤمنون فيه الرحمة ومن قبله الجنة ويناديهم المنافقون ألم تكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربتم وارتبتم فيقول المنافقون بعضهم لبعض وهم (١) يتسكعون في الظلمة دعا الوالد المس الى المؤمنين سيلا فيسقطون على هوة فيقول بعضهم لبعض ان هذا ينطق (كينصروا) بكم الى المؤمنين فيتهاقون فيها فلا يزالون يهون فيها حتى ينتهوا الى قعر جهنم فهناك خدع المنافقون كما قال الله وهو خادعهم اه (قوله حتى اذا هذبوا الخ) كذا في صحيح البخاري في باب القصص يوم القيامة من كتاب الرقاق (قوله وأول ما يقضى الخ) كذا في صحيح البخاري من كتاب الرقاق وفيه في كتاب المظالم حديث من كانت له مظالم لاحد من عرضه أو شئ فليتحلله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه اه وفي آخر رواية مسلم ثم طرح في النار (تنبيه) هذيان في حديث ان الله يجمع الاقوال والاخرين يوم القيامة في صعيد واحد ثم ينادي مناد من تحت العرش يا أهل التوحيد ان الله عز وجل قد عفا عنكم فيقوم الناس فيتعلق بعضهم ببعض في ظلمات فينادي مناديا أهل التوحيد اذيعف بعضكم عن بعض وعلى الثواب اه كافي الزرقاني عن ام هانئ ترفعه والتوفيق بحمل الاول على من لم يرد الله أن يرضى عنه خصماءه والثاني على من أراد ان يرضيه عنه (قوله فينبغي الخ) قاله الشعرا في الانوار القدسية (قوله الحسنات) جمع حسنة وهي ما عدا فاعله شرعا وسميت حسنة لحسن وجه صاحبها عند رؤيتها يوم القيامة (قوله بالفضل) هو الاعطاء عن اختيار كامل عند أهل السنة لاعن ايجاب فلا يكون البارى تعالى عليه تتشأنه لولاها كما يزعمه الحنابلة ولا عن وجوب بحيث تصير الاثابة مستحقة لازمة يقع عليه تركها كما يزعم المعتزلة ويدل المذهب أهل السنة ان طاعات العبد وان كثرت لا تفي بشكر بعض ما أنعم الله به عليه فكيف يتصور استحقاؤه عوضا عليها (قوله السيئات) جمع سيئة وهي ما يذم فاعله شرعا صغيرة كانت أو كبيرة وسميت سيئة لان فاعلها يساء عند المقابلة عليها يوم القيامة كافي البيهقي على الجوهرة (قوله بالعدل) هو وضع الشئ في محله من غير اعتراض على الفاعل ضد الظلم وهو وضع الشئ في غير محله مع الاعتراض على فاعله (قوله وليسوا واجبين عليه) أى لانه خالق الافعال كانه اومنها الطاعة والمعصية ولا تنفعه الاولى كما لا تنفعه الثانية (قوله ولا الوعيد لا كفار) لقوله تعالى ان الله لا يغفر لافغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهذه الآية مقيدة لقوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا ولايات وعيد العصاة المقتضية تعذيب جميعهم وأما قوله تعالى ما يبذل القول لدى فحمل على وعيد الكفار ومن لم يرد الله العفو عنه (قوله ويجوز الخلف الخ) ينبغي على الخلاف انه

(١) قوله يتسكعون في القاء وسكع مشى مشا متعسفا لا يدري أين يأخذ في بلاد الله وتنجير كسكع اه مصححه يصح

(٢) قوله هوة هي كقوة ما نهبط من الارض والوعدة الغامضة منها اه قاموس

(وتضاعف الحسنات الأصلية المقبولة لا المأخوذة في ظلامه \* ومتركب الكبيرة غير المكفرة من غير تأويل بعذبه ولا استهلاك أو المصرا على العنار مؤمن فاسق \* وحكمه في الدنيا الحد فيما يجب به الحد والتعزير في غير ذلك الأمر بالتوبة ورد الشهادة وسلب الولاية وفي دار الجزاء التقويض إلى الله تعالى فلا تقطع بالعفو عنه ولا بالعقوبة ولا يدخل الجنة أبداً ودخول النار أصلاً ان عني عنه أو بعده ما قبله بمنجل سيئته

**فصل في الجنة والنار** الجنة فوق السموات السبع تحت العرش وهي اسم لثمان جنات متجاورة أعلاها الفردوس ويلها جنة عدن ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار الجلال ثم دار القرار (ولها ثمانية أبواب عامة وأبواب خاصة بأعمال البر منها باب الصلاة وباب الجهاد وباب الريان وباب الصدقة وباب الضحى وباب مفرح الصبيان وباب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس وباب الراضين وباب الصابرين وباب الأيمن وهو باب المتوكلين) (وأول من يدخل الجنة (٩٣) سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمه) والنار

موجودة مع التقويض في محلها وطبقاتها سبع أعلاها جهنم ثم لطى ثم الحطمة ثم السمير ثم سفر ثم الجحيم ثم الهاوية **فائدة** ورد كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة لا اله الا الله الحليم الكريم ثلاث مرات الحمد لله رب العالمين ثلاث مرات تبارك الذي بيده الملك يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير **المطلب الثاني في وفاء العهد** أي امتثال الاوامر وتقدم انها ستة أنواع ولبسطة في كتب الفقه اقتصر على بيان مبادئه وأحكامه على مذهب أبي حنيفة (فتعريفه) عنده معرفة النفس ماله وما عليها عملاً \* وعند

#### الاصوليين العلم

(١) قوله يصح على قول الاشعرية الخ يزيد حديث البخاري في كتاب الجهاد يامعاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله

(١) يصح على قول الاشعرية ان تقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات جميع ذنوبهم ولا يصح ذلك على قول الماتريدي كافي البيجوري على الجوهره **قوله** وتضاعف الحسنات في صحيح البخاري حديث اذا أحسن أحدكم اسلامه فكل سنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف وكل سنة يعملها تكتب بعثها ١٥ من كتاب الايمان **قوله** الأصلية الخ أي المعمولة للعباد وما في حكمها بان عملها عنه غيره كما اذا تصدق عندك غيرك بصدقة وخرج بالأصلية الحاصلة بالتضعيف فلا تضاعف ثانياً وبالمعمولة أو ما في حكمها الحسنات التي هم بها فكتبوا واحدة من غير تضعيف \* وكذا اذا صمم على المعصية ثم تركها فله حسنة من غير تضعيف وخرج بالمقبولة المردودة بخورياء فلا ثواب فيها أصلاً كافي البيجوري على الجوهره **قوله** غير المكفرة) أما المكفرة كاتكافعه تعالى بالجزيئات والشرك بالله تعالى فتركها كافر **قوله** ولها ثمانية أبواب الخ) وردت بذلك أحاديث في صحيح البخاري والترمذي والجامع الصغير والقسطاني في الصيام وفتح الباري في فضائل أبي بكر **قوله** وأول من يدخل الجنة الخ) اخرج الطبراني في الاوسط بسند حسن عن عمر بن الخطاب مرفوعاً الجنة حرمات على الانبياء حتى أدخلها وحرمت على الامم حتى تدخلها امتي وفي صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فاقول محمد فيقول بك أمرت ان لا أفتح لأحد قبلك **قوله** والنار) في الجامع الصغير اخرج الديلمي في مسند الفروس بسند حسن عن أبي هريرة مرفوعاً اذا أدخل الله الموحدين النار أماتهم فيها فاذا أراد الله ان يخرجهم منها أمهم العذاب تلك الساعة **فائدة** \* في أسد الغابة لابن الاثير بسنده الى ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربعين مرة في الشهر أتته الجنة وأربعين مرة في الشهر أتته النار \* وفي صحيح البخاري من كتاب الرقاق حديث ابن عباس في يوم القيامة يقول لا اله الا الله يتنفي بها وجه الله الا (٢) حرم الله عليه النار **قوله** ثم لطى الخ) اخرج ابن جرير وابن المنذر في قوله تعالى لها سبع أبواب قال أولها جهنم ثم لطى ثم الحطمة ثم السمير ثم سفر ثم الجحيم ثم الهاوية وقال والجحيم فيها أبو جهل **قوله** ورد كلمات اخرج ابن عساکر عن علي كافي الجامع الكبير **قوله** الفقه) هو لغة الفهم ثم خص بعلم الشريعة كافي الصحاح وفي ضياء العلوم الفقه العلم بالشئ **قوله** العلم أي ملأه ادراك القواعد (٣) والقاعدة قضية كلية كلية يستنبط منها أحكام جزئيات موضوعها بضعة الى

ان لا يعذب من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله أفلا أبشر به الناس قال لا تبشروهم فيسلكوا ١٥ منه (٢) قوله حرم الله عليه النار عن البكري من ذكر هذه الصلاة مرة واحدة في عمره ودخل النار فليقضى بين يدي الله تعالى وهي اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق الناصر الحق بالحق والهادي الى صراطك المستقيم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه حق قدره ومقداره العظيم كافي السحيمي ١٥ منه (٣) قوله والقاعدة قضية الخ نحو كل تصرف أو جب زوال الملك في الموصى به فهو رجوع عن الوصية فاذا باع الموصى الموصى به مثلاً سهل حصول الغنى باستنادها الى الخس هكذا هذا تصرف أو جب زوال الملك في الموصى به وتضم الكبرى اليها هكذا كل تصرف أو جب زوال الملك في الموصى به فهو رجوع عن الوصية فيخرج الفرع هذا رجوع عن الوصية وقس على ذلك ١٥ منه

صغرى سهلة الحصول أى ماصلة من جعل الموضوع فى تلك القاعدة محمولا على جزئى من جزئياته  
 فيحصل قياس من الشكل الاول ينتج قضية موضوعها جزئى من جزئيات موضوع القاعدة  
 ومحمولها محمول تلك القاعدة \* والمراد بالادراك ما يشمل القطعى والظنى أدفع الفقه بعضها  
 كذا وبعضها كذا (قوله بالاحكام) جمع حكم وهو ما ثبت بخطاب الله كالوجوب والحرمه  
 وخرج بها العلم بالذات والصفات والافعال (قوله الشرعية) أى ما لا يدرك لولا خطاب الشارع  
 سواء كان الخطاب بنفس الحكم أو بتظهيره المقيس هو عليه كالمسائل القياسية فيخرج عنها  
 الاعتقادات ككون الايمان واجبا لمعرفة الله واجبة عقلا عند الخفية \* والعقليات  
 كالعلم بأن العالم حادث \* والحسيات كالعلم بأن النار محرقة \* والاصطلاحات كالعلم بأن الفاعل  
 مرفوع (قوله الفرعية) أى المتعلقة بمسائل الفروع يخرج بها الاصلية ككون الاجماع  
 والقياس حجة وانما عدل عن قولنا النفس العملية الى الفرعية لما ورد عليه انه ان أراد بالعمل  
 عمل الجوارح فالتعريف غير جامع اذ يخرج عنه العلم بوجوب النية مثلا وان أراد ما يعم القلب  
 والجوارح فالتعريف غير مانع اذ يدخل فيه جميع الاعتقادات مع انها ليست منه ولا يتوجه  
 الايراد المذكور بذكر الفرعية كما فى مرآة الاصول (قوله من أدلتها التفصيلية) أى الكتاب  
 والسنة والاجماع والقياس فخرج به علم المقلد فانه وان كان قول المجتهد دليلا لانه ليس من تلك  
 الأدلة المتخصصة وأما المعاجم من الدين بالضرورة ومثل الصلاة والصوم فانه فى الاصل ثابت بالدليل  
 (قوله فعل المكلف) من ثم لا يطالب الصبي بنفقة زوجته لكن لما يضيع حقها يطالب الولى  
 بذلك كما يحاطب صاحب البهيمه بضمان ما تلفته حيث فرط فى حفظها التنزيل فعلها فى هذه  
 الحالة منزلة فعله كما فى رد المحتار (قوله من الكتاب) الكتاب يطلق لفظه على كل كتاب ومكتوب  
 ثم غلب شرعا على القرآن والقرآن لغة مصدر بمعنى القراءة ثم غلب فى العرف العام على ما بين دفتى  
 المصحف ويتبعه شريعة من قبلنا (٢) فانها شريعة لنا اذا قصها الله علينا بدون تكريم مالم يظهر  
 نسخها كقوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس الآية فانها المدرك (بقبح الميم) فى  
 الحكم بالقصاص \* وقوله تعالى ونبتهم ان الماء قسمة بينهم يدل على ان القسمة بطريق المهادنة  
 جائزة لنا (أما ما فيه تكريم فقل قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم  
 حرمنا عليهم شحومها الا ما حلت ظهورها الآية ثم قال جزئناهم بغيرهم فعلم انه لم يحرم علينا  
 بعض ذى الظفر كالارنب ولا شحوم البقر والغنم مطلقا (قوله والسنة) أى أقواله صلى الله  
 عليه وسلم وأفعاله وتقريراته ويتبعها قول الصحابي (٣) فيما لا يعقل لكونه ناشئا عن الاطلاع  
 (قوله والاجماع) أى الاتفاق بين من يعتمدهم من مجتهدى امة محمد صلى الله عليه وسلم بعد  
 وفاته فهو الصحابة فقط ورد على كذبهم بسنة وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى  
 الحديث \* ويتبعه تعامل الناس استصحابا \* والاستحسان هو قطع المسئلة عن نظائرها الماهو  
 أقوى وذلك الأقوى هو دليل يقابل القياس الجلى الذى تسبق اليه افهام المجتهدين نسا كان  
 أوجاعا أو قياسا خفيا رد المحتار \* كأن يقول لصانع الساعات اصنع لى من مالك ساعة من  
 الجنس الفلانى بالصفة الفلانية بكذا بدون ذكر أجل فيصح استصحابا للاجماع الثابت بالاعمال  
 وقد يعبر عنه بالعرف والتعارف والكل واحد (٤) والقياس عدم صحة الابدكرا الاجل فيكون  
 سلبا (قوله والقياس) هو لغة تقدير شئ على مثال شئ آخر وتوسيته به واصطلاحا استخراج

بالاحكام الشرعية الفرعية  
 المكتسب من أدلتها التفصيلية  
 \* وعند الفقهاء حفظ الفروع  
 وأقله ثلاث (وموضوعه) فعل  
 المكلف ثبوتا (١) كحكمة  
 وافترض سلبا كليس يصحح وائس  
 بفرض (واستقاده) من الكتاب  
 والسنة والاجماع والقياس  
 (ونعائنه)

(١) قوله كحكمة وافترض سلبا  
 بيان ما فى بحث الحكم اه منه  
 (٢) قوله فانها شريعة لنا أصل  
 ذلك قوله تعالى فيها هم اقتده  
 ومن ثم وجبت سجدة ص اقتداء  
 بداد عليه السلام لئلا ترويته  
 فانه سجد عند التوبة اه منه  
 (٣) قوله فيما لا يعقل أى كزيادة  
 سيدنا ع فى التراويح عشر ركعات  
 حتى بلغت عشرين اه منه  
 (٤) قوله والقياس عدم صحته انما  
 جائزك القياس بتعامل الناس  
 لحديث ما رآه المسلمون حسنا فهو  
 عند الله حسن اه منه



الفوز بسعادة الدارين (وفضله) نهير فانه أفضل العلوم بعد الكلام والتفسير والحديث لاشتغاله على خلاصتها (ونسبته) الى غيره من العلوم من حيث الصدق المبينة ومن حيث التحقق فالى على التفسير والحديث الاخضية والى غيرهما المبينة أيضا (ومبائله) كل جملة موضوعها فعل المكلف ومجولها أحد الاحكام الآتية فهو هذا الفعل واجب (٩٥) مثلا (وحكم الشارع فيه) ان تحصيل ما يحتاج اليه الانسان لا امر دينه فرض عين وما زاد عليه لنفع غيره فرض كفاية والتبصر فيه مندوب

### الحكم

هو أثر خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالاقضاء أى طلب الفعل أو الترك وهو التكليفي \* أو بالتخيير بينهما أى الإباحة وهو التخييري وعده من التكليفي تغليب \* أو بالوضع أى وصف الفعل بكونه ركنا أو شرطا ونحوهما وهو الوضعي (فالتكليفي) هو ما اعتبر فيه أولا المقاصد الأخروية وهو وصف فعل المكلف كوجوب الصلاة وحرمة الزنا وينقسم الى عزيمية ورخصة (فالعزيمة) ما شرع ابتداء غير مبني على اعداد العباد وتنقسم الى فرض قطعي وعلى واجب وسنة ومستحب ومحرم ومكروه وتحريم ومكروه تنزيها في الفرض القطعي ما ثبت بدليل قطعي الثبوت والدلالة ويلزم اعتقاد حقيقته والجماع بموجبه وحكمه الثواب بالفعل والعقاب بالترك بلا عذر والكفر بالانكار في المتفق عليه

(١) قوله التحري أصله ان الصلابة اشبهوا في القبله فقهروا في اصايبه جهتها وصلوا ثم ذكر اذ لك لرسول

مثل حكم مذكور لما يذكرك بجامع بينهم ما والمراد به المستنبط من الكتاب والسنة والاجماع ويتبعه (١) التحري واستصحاب الحال وهو الحكم بابقاء ما كان على ما كان \* وقول الصحابي والتابعي فيما يهمل لكونه ناشئا عن الاستنباط (قوله الفوز الخ) لحديث من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين كما في صحيح البخاري في كتاب العلم (قوله وفضله الخ) مدحه الله بتسميته حكما وخيرا فقال ومن يؤت الحكمة فقد أوفى خيرا كثيرا على ما ذهب اليه كثير من المفسرين \* ويدل لذلك حديث لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله ما لا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وابن ماجه وابن حبان عن ابن مسعود كذا في الجامع الكبير \* وأخرج الدارقطني والبيهقي عن أبي هريرة حديث ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في دين الله وفقهه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولا كل شئ عماد وعماد الدين الفقه اه من الطريقة المحمدية (قوله بعد الكلام الخ) انما كان كذلك لزيادة شرف موضوعه على موضوعه (قوله ونسبته الخ) في رد المحتار ونسبته لصالح الظاهر كنسبة العقائد والتصوف لصالح الباطن أفاده الجبلي (قوله من حيث الصدق) أى الاخبار هكذا الشئ من علم التوحيد والتفسير والنحو مثلا يعلم الفقه وبالعكس (قوله ومن حيث التحقق) أى الوجود فان على التفسير والحديث يشتملان على بيان الاحكام الفرعية فتتحقق فيهما وكذا علم الفقه وينفردان في بيان غير الاحكام من القصص والوعظ فهو أخص منهما (قوله هو أثر خطاب الله تعالى الخ) أى ما يجب بالخطاب كما في المرأة وهو المحكوم به كالوجوب (٢) في الصلاة واجبة في التكليفي والمثل في الشراء في التخييري والشرطية في الطهارة في الوضعي وبهذا يندفع ما قيل ان الخطاب قديم والحكم حادث لكونه متصفا بالحصول بعد العلم كقولنا المرأة حلت بعد ما لم تكن حلالا ووجه الاندفاع ان المتصف بذلك هو التعلق بالخطاب والمعنى تعلق الحل بها بعد ما لم يكن متعلقا بالخطاب في اللغة توجيه الكلام نحو الغير لا فهم اذا ظهر ثم نقل الى ما يقع به الخطاب وهو هذا الكلام النفسى الازلى عنده من سماء خطابا ومن ذهب الى ان الكلام لا يسمى في الازل خطابا فاسر الخطاب بالكلام الموجه للفهم أو الكلام المقصود منه افهام من هو متبني لفهمه اه من التلويح لمختصا بزيادة من المرأة (قوله أولا المقاصد الأخروية) هى الخصلة في الآخرة كالثواب على الفعل والعقاب على الترك المعبر في مفهومه الوجوب اعتبارا أولا وان كان يتبعه المقصود الدينى أى تفريغ الذمة كاسيأتى (قوله كوجوب الصلاة) أى فان الصلاة فعل المكلف والوجوب صفتها والوجوب في الفعل كونه بحيث لو أتى به يثاب ولو تركه يعاقب (قوله ومحرم ومكروه الخ) هذا على ما في المرأة للعلامة خسرو أما العلامة صدر الشريعة فخص العزيمة في التوضيح بالفرض والواجب والسنة والنفل ولم يرضه العلامة السعد في التلويح (قوله بدليل قطعي الثبوت الخ) أى كنصوص القرآن المفسرة أو المحكمة والسنة المتواترة التي مفهومها قطعي كما في رد المحتار ٩٧ (قوله

الله صلى الله عليه وسلم فاستحسنه منهم ولم ينكر عليهم اه منه (٢) قوله في الصلاة واجبة (ان قيل) اذا طال الشارع الصلاة واجبة فالمحكوم عليه هو الصلاة لا المكلف والمحكوم به هو الوجوب لا فعل المكلف (يقال) ليس المراد بالمحكوم عليه والمحكوم به طرفي الحكم على ما هو اصطلاح المتكلم بل المراد بالمحكوم عليه من وقع الخطاب به والمحكوم به ما تعلق به الخطاب كما يقال حكم الامر على زيد بكذا كما في التلويح اه منه

فالفرض العملي ما ثبت بدليل

قطعي الثبوت ظني الدلالة أو بالعكس وقوى عند المجتهد حتى صار قريبا من القطعي (الفرض العيني) هو ما يطلب من كل مكلف العمل به (الفرض الكفائي) هو الذي إذا قام به البعض سقط عن الباقي ويفوت بفوته الجواز أي الصحة كالوتر فلا يكفر منكروه بل يفسق إن استخف بأخبار الأحاد لأن كان متأولا (الواجب) ما ثبت بالدليل الذي ثبت به الفرض العملي إلا أنه لم يبق وقوته ولا يفوت بفوته الجواز وحكمه يحكم الفرض عسلا اعتقادا فلا يكفر جاحده بل يفسق إن لم يكن متأولا فالعيني منه ما يطلب فعله من كل مكلف والكفائي ما يكفي بمصولة من البعض (السنة) ما واطب عليه النبي صلى الله عليه وسلم أو الخلفاء الراشدون من بعدهم ترك ما بلا عذر ولو حكما وثبت بدليل ظني الثبوت والدلالة وتنقسم إلى مؤكدة وزوائد (فالسنة المؤكدة وتسمى سنة الهدى) كالجماعة والأذان والإقامة

(١) قوله سمي بذلك الخ يطلق عليه أيضا واجب فهو أقوى نوعي الواجب وأضعف نوعي الفرض كما في رد المختار اه منه

(٢) قوله يتكلمون بما يكفرهم إلا سباط أن يجدد الجاهل إيمانه كل يوم ويجدد نكاح امرأته عند شاهدين في كل شهر مرة أو مرتين إذا خلطاً وإن لم يصدر من الرجال فهو من النساء كثير اه رد المختار اه منه

الفرض العملي (١) سمي بذلك لأنه ما مل به أهله الفرض القطعي في وجوب العمل لا العلم (قوله قطعي الثبوت ظني الدلالة) أي كالأخبار المؤولة وقوله أو بالعكس أي ظني الثبوت قطعي الدلالة كالأخبار الأحاد التي مفهوما قطعي كما في رد المختار وقوله وقوى عند المجتهد لذاتها لو أنه إذا كان متعلقا بالقبول جاز إثبات الركن به حتى إن ركنية الوقوف بعرفات ثبتت بقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة اه من رد المختار (قوله الفرض العيني) هو المتمم المقصود حصوله بالنظر إلى ذات فاعله قال العلامة في فصوله فرض على كل مكلف ومكلف بعد تعلم علم الدين نعم علم الوضوء والغسل والصلاة والصوم وعلم الزكاة له نصاب والحج لمن وجب عليه والبيعوع على التجار ليحترزوا عن الشبهات والمكروهات في سائر المعاملات \* وكذا أهل الحرف وكل من اشتغل بشيء يفرض عليه علمه وحكمه ليتنع عن الحرام فيه \* وفي تبين المحارم لاشك في فرضية علم الفرائض الخمس وعلم الإخلاص لأن صحة العمل موقوفة عليه وعلم الحلال والحرام وعلم الرياء لأن العابد محروم من ثواب عمله بالرياء وعلم الحسد والنهب اه مايا كان العمل كإتمام كل النار الحطب وعلم البيع والشراء والنكاح والطلاق لمن أراد الدخول في هذه الأشياء وعلم الألفاظ المحترمة أو المكفرة ولعمري هذان أهم المهمات في هذا الزمان لأنك تسمع كثيرا من العوام (٢) يتكلمون بما يكفرهم وهم عنه غافلون اه رد المختار (قوله الفرض الكفائي) هو المتمم المقصود حصوله من غير نظر بالذات إلى فاعله فيتناول ما هو ديني كصلاة الجنازة وطلبه ما هو دنيوي كالتصانيع المحتاج إليها وخرج المسنون لأنه غير متمم وفرض العين لأنه منظور بالذات إلى فاعله \* وفي تبين المحارم \* وأما فرض الكفاية من العلم فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب والحساب والنحو واللغة والكلام والقراءات وأسانيد الحديث وقسمة الوصايا والمواثيق والكتابة والمعاني والبديع والبيان والأصول ومعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكل هذه آلة تعلم التفسير والحديث وكذا علم الآثار والأخبار والعلم بالرجال (أي رجال الحديث) وأساميهم وأسماحي الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواية والعلم بأحوالهم لتمييز الضعيف من القوى والعلم بأعمالهم وأصول الصناعات كالحياكة والسياسة والحجامة اه رد المختار ٤٤ (قوله كالوتر) فإن تركه في صلاة الفجر يمنع صحتها كترك العشاء وكقصد الرربع في مسح الرأس امرأة الأصول (قوله لأن كان متأولا) لأن التأويل في مظانه من سيرة السلف امرأة الأصول (قوله الواجب الخ) كعين الفاتحة حتى لا تفسد الصلاة بتركها لكن يجب سجود السهو اه رد المختار (قوله فالعيني منه) كواجبات الصلاة (قوله والكفائي الخ) هو كرد السلام فإنه إذا سلم شخص على قوم يجب عليهم كفاية رد السلام فإذا رد أحدهم فقد قام بالواجب وسقط عن الباقي (قوله السنة) هي الطريقة (قوله أو الخلفاء الراشدون) أي لما تقدم من حديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى (قوله مع ترك ما بلا عذر) يغني عن قول بعضهم ولم يبق دليل على وجوبه إذا الواجب لا يترك بلا عذر (قوله ولو حكما) قيد في المواظبة والترك \* بيانه في الأول أنه صلى الله عليه وسلم بين العذر في التخلف عن التراويح وهو خوف أنها تفرض علينا (ط) فصار مواظبا حكما وفي الثاني أنه صلى الله عليه وسلم واطب على الاعتكاف في العشر الأخير من رمضان ومقتضاه وجوب الاعتكاف لكن لما لم ينكر على من لم يعتكف كان ذلك تركا حكما كما في رد المختار (قوله ظني الثبوت والدلالة)

السنة الرواتب وحكمها الثواب

بافعل والعقاب بالترك بلا عذر على سبيل الاصرار (والعينة منها) ما يسن لكل أحد من المكلفين بعينه فعله (والكفائية) ما يكتفى بحصوله من البعض (وسنة الزوائد) ما اعتاده صلى الله عليه وسلم كسيرة في لباسه وقيامه وقعوده وتطويله القراءة والركوع والسجود وحكمها الثواب بالفعل وتركها لا يوجب اساءة وكرهية (المستحب) ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة وتركه أخرى وأرغب فيه وان لم يفعله (وهو المنذوب والادب) عند الاصوليين ويثبت بما ثبتت به السنة وحكمه انه يناب فاعله وتركه لا يوجب اساءة وكرهية وهو دون سنة الزوائد (المحترم) ما ثبت النهي فيه بدليل قطعي الثبوت والدلالة وحكمه الثواب بالترك والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال في المنفق عليه (المكروه تحريما) ما ثبت النهي فيه بدليل قطعي الثبوت والدلالة (المكروه تنزيها) ما كان تركه أولى من فعله لرجوع كراهية التنزيه خلاف الاولى ويثبت النهي فيه بدليل مفيد للترك الغير الجازم وحكمه الثواب بالترك وعدم العقاب بالفعل الا ان العتاب فيه أقل من العتاب في المكروه تحريما لانه الى الحلال أقرب

أى كخيارا لا حاد التي مفهومها ظني (قوله والسنة الرواتب) ككون السنة الرواتب من سنة الهدى هو على ما في رد المحتار لكن الملاحض في تقريراته على المرأة قسم السنة المؤكدة الى سنة هدى والى غيرها ومثل ذلك ولي بما هو من شعائر الدين كالاذان والاقامة والختان وفي الاتيان بها ثواب أكثر من ثواب المؤكدة وأقل من ثواب الواجب وفي تركها نوع عقوبة دون عقوبة ترك الواجب ومثل للسنة بالسنة الرواتب والنكاح وفي الاتيان بها ثواب وفي تركها اساءة وكرهية وعقاب (قوله والعقاب بالترك الخ) كذا في رد المحتار في أول سن الصلاة وعبر عنه ملاحض في المرأة بالوم ومحمد في كتاب الاذان بتارة يكره وتارة أساءة (قلت) قد صرحوا بانهم من أصر على ترك الجماعة فلعله على القول بالفرقة بين سنة الهدى والمؤكدة (قوله والعينة منها الخ) هي كماله الترويح فانها سنة عين وكونها مجمعة في كل محلة سنة كفاية (قوله وتركها لا يوجب اساءة) عبر عنه محمد في كتاب الاذان بلا بأس كافي مرآة الاصول (قوله) وأرغب فيه وان لم يفعله أى كصوم تاسع المحرم في شرح التحرير لشيخ الاسلام زكريا الانصاري انه صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية وقال لئن عشت الى قابل لاصوم التاسع فمات قبله رواها مسلم (قوله عند الاصوليين) في رد المحتار لافرق بين المستحب والمنذوب والادب عند الاصوليين فيسمى مستحبان حيث ان الشارع يحبه ويؤثره ومندوبان حيث انه يناب ثوابه من ندم الميت وهو تعدد محاسنه ونفلا من حيث انه زائد على الفرض والواجب ويريد به الثواب وتطوعا من حيث ان فاعله يفعله تبرعا من غير أن يؤمر به حقا اه وفي الدر المختار يسمى فضيلة أى من حيث ان فعله يفضل تركه فهو بمعنى فاضل أولان فاعله يصير ذافضيلة بالثواب \* والنفقها فرقوا بين المستحب والمنذوب في التعريف فقالوا المستحب ما فعله مرة وتركه مرة والمنذوب ما فعله مرة أو مرتين تعليم الجواز كافي الطعطاوى \* (تنبيه) \* يطلق النفل على ما يقابل السنة بنوعها وعلى ما يشمل السنة الرواتب ومنه قولهم باب الوتر والنوافل ومنه تسمية الحج غير الفرض نافله لان النفل الزيادة (قوله وتركه لا يوجب اساءة الخ) قال في رد المحتار وهل يكره تنزيها في البحر لا (وأورد) عليه ان التعريف غير مانع لدخول بعض افراد الفرض في المعرف فان صوم المسافر والزيادة على ثلاث آيات في قراءة الصلاة كل منهما يقع فرضا ولا يذم ناركه (واجب) عن الاول بان المراد الترك مطلقا وترك صوم رمضان مخصص في السفر فيجب بعده وعن الثاني بان الزيادة قبل تحققها كانت نفلا فاقبلت فرضا بعد تحققها لدخولها تحت قوله تعالى فاقرأ ما تيسر من القرآن كالنافله بعد الشرع تصير واجبا حتى لو أفسدها يجب القضاء لقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم ويعاقب على تركها اه من مرآة الاصول وحاشيتهم العامدى (قوله المكروه تحريما ما ثبت الخ) في زكاة فتح القدير انه في رتبة الواجب لا يثبت الاجبا يثبت به الواجب (قوله لرجوع كراهية التنزيه الخ) كذا في رد المحتار في مكروهات الوضوء \* وفي الدر المختار الوضوء مطلق الذي كرمندوب وتركه خلاف الاولى وهو مرجع كراهية التنزيه \* وفي التهر عن الفتح من الجنائز والشهادات ان مرجع كراهية التنزيه خلاف الاولى وأشار في التحرير الى انه قد يفرق بينهما بان خلاف الاولى ما ليس فيه صفة تنهى كترك صلاة الضحى بخلاف المكروه تنزيها اه (قوله الغير الجازم) فاذا ذكروا مكروها فلا بد من النظر في دليله فان كان نهيا ظاهريا يحكم بكرهية التحريم الانصاف للنهي عن التحريم وان لم يكن الدليل نهيا بل كان مفيدا للترك الغير الجازم فالكراهية تنزيهية اه رد المحتار ١٣٦ (قوله)

﴿تنبيه﴾ كلمة لا بأس به قد تستعمل في المندوب وغالب استعمالها فيما تركه أولى **﴿والرخصة﴾** ما شرع نائيا مبنيا على العذر كإفطار المسافر **﴿والتخييري﴾** هو ما اعتبر فيه أولا المقاصد (٩٨) الدينوية وهي في المعاملات الاختصاصات الشرعية أي الأغراض المترتبة على العقود والفسوخ مما هو أثره فعل

المكلف كملك الرقبة في الشراء وملك الاستمتاع في النكاح وملك المنفعة في الإجارة والبنونة في الطلاق وثبوت الدين في الذمة في الشراء إلى أجل **﴿تتمه﴾** يتعلق بالفعل في التكليف والتخييري من الأحكام الصحة والبطالان والفساد (فالصحة) كون الفعل موصلا كما ينبغى إلى المقصود الدينوي من تفريغ الذمة في العبادات بكونها مجزئة والاختصاصات الشرعية في المعاملات بثبوت الأثر المترتب عليها \* فمعنى صحة الشهادة ترتب لزوم القضاء عليها \* ومعنى صحة القضاء ترتب ثبوت الحق عليه \* ومعنى صحة الصلاة كونها واقعة على الوجه الشرعي بوجود أركانها وسببها وشرائطها مع فقد الموانع فتوصل إلى تفريغ الذمة والفعل يسمى صحيحا (والبطالان) كونه بحيث لا يوصل إليه أصلا للخلل في أركانه وشرائطه والفعل يسمى باطلا (والفساد) كونه بحيث تقتضي أركانه وشرائطه الاتصال إليه لأوصافه الخارجية والفعل يسمى فاسدا \* وللمعاملات أحكام أخرى وهي الانعقاد والنفاد وال لزوم ومقابلاتها (فالانعقاد) هو ارتباط أجزاء التصرف شرعا فيبيع الفاسد منعقد لا صحيح (والنفاد) هو ترتب الأثر عليه كملك مثلاً فيبيع الفضولي منعقد صحيح غير نافذ (واللزوم) هو كون الفعل بحيث لا يمكن رفعه ويعلم منها مقابلاتها

في المندوب) صرح به في الجرمين الجنائز والجهاد كالوضوء على الوضوء إذا تبدل المجلس أو بعد أن فرغ من الأول وصلى به فأنه نور على نور ولا يفكره ٥٥ رد المحتار لمخصا ١٢٤ (قوله كإفطار المسافر) هذا مثال ما استيج مع قيام سبب العزيمة ومحرم الرخصة دون الحرمة فإن السبب الموجب للصوم والمحرم للإفطار وهو شهود الشهر وتوجه الخطاب العام قائم أعني قوله تعالى فمن شه منكم الشهر رأى حضره فليصمه **والحكم** وجوب الصوم لكن قد تراخى الحكم في حق المسافر لقوله تعالى فعدة من أيام أخر فارتفعت الحرمة والعزيمة عندنا أولى ويقع صيامه عن الفرض إلا أن يضعفه فيكون الفطر أولى حتى لو صبر فأتى الحكم إذا الرخصة انما شرعت لليسر فيعتبر قاتلا لنفسه بخلاف القيم إذا كره على الإفطار فصبر حتى قتل فإنه لا يعتبر قاتلا لنفسه ويؤجر على صبره \* وكأجرا المكروه بالقتل أو القطع كلمة الكفر على اللسان وقلبه مطمئن بالإيمان وهذا مثال ما يباح له أي يعامل فاعله معاملة فاعل المباح بترك المؤاخذه مع قيام المحرم والحرمة أعني الدلائل الدالة على وجوب الإيمان وتجنب الكفر أبداً ويؤجر أن قتل يأخذه بالعزيمة وكأجرا للميتة للمضطر وهذا مثال ما لم يقم فيه المحرم ولا الحرمة لقوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه ومثله قصر المسافر والمسح على الخفين كافي المرافة وشرحها المرأة (قوله أولا المقاصد الدينوية) أي تفريغ الذمة في العبادات وإن كان يلزمها الثواب مثلاً الذي هو المقصود الأخرى لكنه غير معتبر في مفهومها اعتبارا أوليا والاختصاصات الشرعية في المعاملات كملك في الشراء (فان قيل) ليس في صحة النوافل تفريغ الذمة (قلنا) لزمنا بالشروع فحصل بإدائها تفريغ الذمة وأما عبادة الصبي في حكم المستثنى (قوله مما هو أثره فعل المكلف) في التلويح التحقيق أن إطلاق الحكم على خطاب الشارع وعلى أثره وعلى الأثر المترتب على العقود والفسوخ انما هو بطريق الاشتراك (فان قيل) الملك ونحوه ليس حكما لانه انما ثبت بفعل المكلف لا الخطاب (يقال) لما كان ثبوت الملك بالشراء مثلاً بحسب الوضع (يعني كون البيع سببا للملك) جعل حكم الله تعالى الثابت بخطابه ٥٥ مخصا (قوله فالصحة كون الفعل الخ) هكذا في حاشية الأزيمري على المرأة والصحة والفساد انما يطلق عليهما لفظ الحكم لثبوتها ما بخطاب الشرع كافي المرأة والتلويح أي فهو ما أثره كافي الأزيمري وقوله والاختصاصات بالجرعطف على تفريغ (قوله) والفعل يسمى صحيحا الخ) الصحيح ما شرع بأصله ووصفه والباطل ما لا يكون مشروعا بأصله ووصفه والفساد ما يكون مشروعا بأصله ووصفه فالصحيح ظاهره والباطل اما لا يبعد ما حواز التصرف كببيع المينة والدم أو لانه عدم أهلية المتصرف كببيع الصبي والمجنون والفايد ما فيه شرط لا يقتضيه العقد في البيع مثلاً فيه نفع لاحد العاقدين لقوله بعدك هذا العبد على أن يخدمني شهرا (قوله وينقسم إلى ركن الخ) بيانه أن الشيء الذي يتعلق بالحكم باعتبار دخوله في الحكم تحصل لذلك الشيء صفة الركنية وباعتبار تأثيره في الحكم تحصل له صفة العلية وباعتبار إيصاله إلى الحكم تحصل له صفة السببية وباعتبار توقف وجود الحكم على وجود ذلك الشيء تحصل له صفة الشرطية وباعتبار دلالة عليه تحصل له صفة العلامة وباعتبار كونه ينفى ما يوجب سبب الحكم تحصل له صفة المنافية (قوله ماهية الفعل) ماهية هي ماهية الشيء

﴿والوضعي﴾ أي أثر الخطاب يتعلق شيء بالحكم التكليفي لخصو له صفة لذلك الشيء باعتبار ذلك الحكم وينقسم إلى ركن وعلة وسبب وشرط وعلامة ومانع فالركن ما يتعلق بالحكم ويكون داخل ماهية الفعل بأن يكون جزءا منها يتوقف عليه تقومها



وهو أصلي وزائد \* فالأصلي هو الذي لا يعتبر بقاء حكم الشيء عند انتفائه كالتصديق للإيمان \* والزائد هو الذي يعتبر بقاء الحكم عند انتفائه سواء كان له ذلك بالقرار للإيمان عند أبي حنيفة فإنه يسقط للأكراه أو لعدم ذكر القراءه فإنها تسقط بالاعتداء بخلاف (العلة) وصف شرع الحكم عنده أي اضيف اليه وجوب الحكم ابتداء (٩٩) لحصول الحكمة جلب مصلحة أو تنكيتها لها أو دفع

مفسدة أو تقليلها فلزم كونه معرفاً للحكم لكونه ما لا يفترق أن يلزم كونه مظنة الحكمة أو مظنة أمر تحصل الحكمة من شرع الحكم الخاص معه أو مظنة مظنة أمر كذلك \* فالأول كالسفر والثاني كالقتل العمد والعدوان والثالث صيغ العقود واشترط الحكمة تفضل لا وجوب (السبب) ما يكون طريقاً إلى الحكم فقط ويلزم من وجوده الوجود ومن عدمه عدم النظر إلى ذاته ويتناول ما ليس بصنع المكلف كالزوال لوجوب الظهور وما هو بصنعه لكن لا يكون الغرض من وضعه ذلك كالثراء لملك المتعة فإنه بالنسبة إليه سبب وإن كان بالنسبة إلى ملك الرقبة علة (الشرط) ما به يكون خارج الماهية ويتوقف عليه وجودها بلا تأثير فيها ولا إفشاء إليها كالطهارة للصلاة فيلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته (العلامة) ما تعلق بالشيء من غير تأثير فيه ولا توقف عليه

- (١) قوله الدلول أي زوال الشمس على قول ابن عباس لا الغروب على قول ابن مسعود اه منه  
(٢) قوله مظنة الرضاء الخ حقيقة العلة في العقود الرضاء واذخني لأنه أمر قلبي لا يطلع عليه الناس

هو هو سمي بها لأنه يسأل عنه بما هو (قوله وزائد) (ان قيل) كيف يوصف بالزيادة مع كون الركن داخل الماهية (يقال) انه ركن من حيث قيام ذلك الشيء به في حالة وانتفاؤه بانتفائه وزائد من حيث قيام الشيء بدونه في حالة أخرى (قوله ابتداء) خرج به ما يضاف إليه وجوبه بواسطة كالسبب وعلة العلة (ودخل فيه العلة الوضعية شرعاً كالبيع للملك \* والتكاح للحل \* والطلاق للحرمة لأن هذه الأشياء تضاف إلى هذه العلة ابتداء أي بلا واسطة \* وكذا العلة المستنبطة اجتداداً كالأوصاف المؤثرة في الأقيسة فإن الحكم يضاف إليها ابتداء أي بلا واسطة النص والاجماع (قوله جلب مصلحة) أي لذة أو وسيلة إليها وقوله أو دفع مفسدة أي ألم أو وسيلة إليه دنيوية أو دينية وحاصله ما يقصده العقل كما في شرح لب الأصول لابن نجيم (فالمصلحة الدنيوية الضرورية حفظ النفس والمال والنسب والدين والعقل في شرعية القصاص والضمان مع القطع أو الضمان فقط وحد الزنا والجهاد وحده المسكرات لوصف القتل العمد والعدوان والسرقة أو الغصب والزنا وحريسة الكافر والسكر \* وزاد بعضهم حفظ العرض في شرعية حد القذف لوصف البهتان) ويلحق بها مكمل الضروري كتحريم قليل الخمر ووجوب الحد فيه وكتحريم البدعة وعقوبة المبتدع الداعي إليها أو كالمبالغة في حفظ النسب بتحريم النظر والممس والتعزير على ذلك \* وغير الضرورية المحتاج إليها كما في تزويج الصغيرة فالمصلحة كون المولى تحت الكفو وهي ليست بضرورية لكنها في محل الحاجة لأنه يمكن أن يفوت الكفو لا إلى البدل والحكم شرعية التزويج والوصف الصغير (والمصلحة الدينية كرياضة النفس وتهذيب الأخلاق في حكم وجوب صلاة الظهر مثلاً والصوم لوصف (١) الدلول وشهود الشهر (قوله فلزم كونه معرفاً للحكم) أي لأن الحكم يدر على المصلحة التي بينها وبين الوصف تلازم عقلي بواسطة تساويهما فيه فإذا وجد في غير المحل المنصوص عليه علم وجود الحكم هناك فلزم كونه معرفاً للحكم اه من شرح اللب وشرح التحرير لمختصا (قوله كالسفر) فإنه مظنة المشقة وشرع القصر الذي هو الحكم الخاص مع السفر لتحصيل مصلحة دفع المشقة (قوله كالقتل العمد والعدوان) أي فإنه مظنة انتشاره لولم يشرع القصاص فشرع لتحصيل مصلحة دفعه (قوله صيغ العقود) أي فإنها (٢) مظنة الرضاء بخروج ملكهم ما إلى البدل أو بخروج ملك أحدهما وتحمل المنفعة من الآخر في الهبة والرضاء مظنة الحاجة التي شرع الحكم الذي هو ملك البدل وحله معها دفعها وذلك الدفع هو المصلحة (قوله واشترط الحكمة تفضل) هذا معني كون الأحكام مبنية على مصالح العباد دنيوية وأخرية كافي اللب لابن نجيم \* وقال ابن كمال باشا في تغيير التمتع وهذا (أي التعليل بحصول الحكمة) مبني على أن أفعال الله تعالى معللة بمصالح العباد كما هو مذهب جمهور المحدثين وجمع من الفقهاء محتملين على ذلك بأن الله خلق الثقلين للعبادة وبعث الأنبياء لاهتداء الخلق (قوله لا وجوب) احتراز بذلك عن مذهب المعتزلة فإن العلة عندهم توجب على الله شرع الحكم (قوله السبب الخ) كون المذكورات أثر خطاب

علق الحكم بالصيغة فهي علة اصطلاحاً وهي دليل مظنة مظنة ما تحصل الحكمة معه بالحكم \* وهذا معني ما قبل من اشتغال الوصف على حكمه مقصودة للشارع من شرع الحكم والافتقار الوصف غير مشتغل على ذلك إذا ساكر مثلاً الذي هو علة حرمة الخمر لا يشتمل على الحكمة المقصودة وهي حفظ العقول من شرع الحكم الذي هو الحد بل على ذهاب العقل الذي تعقبه المفسدة بالعبث والعريضة إلا أنه مظنة ما (تحريم) يحصل الحكمة معه بالحكم اه منه

بل من جهة انه يدل على وجود ذلك الشيء فيما بين العلة والسبب والشرط **المانع** ما لا جله ينتفي ما وجبه السبب أو يقتضيه ويلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم لذاته كالحيض للصلاة في العوارض السماوية والسفر في العوارض المكتسبة **المطلب** الثالث في صدق القصد بمباحث النية سبعة (١٠٠) نظمها العراقي فقال سبع سؤالات لدى فهم آت \* تحكى لكل عالم في النية حقيقة حكم محل زمن

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

وشرطها والقصد والكيفية

الله لان الله خاطب المكلف بان فعله سبب لشيء أو شرط له أو غير ذلك **(قوله)** بل من جهة انه يدل على وجود ذلك الشيء كالتكبير لا انتقال من ركن الى ركن ورمضان في قوله أنت طالق قبل رمضان بشر **(قوله)** كالحيض أي فانه يلزم من وجوده عدم وجود الصلاة ولا يلزم من عدمه وجود الصلاة ولا عدم وجودها توقف وجودها على أسباب أخرى قد تحصل عند عدم الحيض وقد لا تحصل **(قوله)** في العوارض السماوية منها الجنون والنوم والنسيان **(قوله)** في العوارض المكتسبة منها الجهل والهزل والسفه **(قوله)** في صدق القصد تقدم أنه أداء العبادة بالنية والاخلاص **(قوله)** لغة القصد الخ كذا في المصباح وقال البيهقي في حاشيته ابن قاسم في بيانها لغة انه مطلق القصد سواء قارن الفعل أولا **(قوله)** واصطلاحاً (١) قصد الطاعة الخ (٢) كذا في رد المحتار نقله من التلويح وانما أثر الطاعة على العبادة والقربة لانها أهم منها قال شيخ الاسلام زكريا \* الطاعة امتثال الامر والنهي فهي فعل ما يثاب عليه بوقف على نية أولاً عرف من يفعلها لاجله أولاً \* والقربة فعل ما يثاب عليه بعدم معرفة من يتقرب اليه به وان لم يتوقف على نية \* والعبادة ما تعبد به أي تذلل به وهو ما يثاب على فعله ويتوقف على نية وعلى معرفة المعبود \* فكل الصلوات الخمس والصوم من كل ما يتوقف على النية قربة وطاعة وعبادة وقرارة القرآن والوقف والصدقة ونحوهما مما لا يتوقف على نية قربة وطاعة لا عبادة \* والنظر المؤدى الى معرفة الله تعالى طاعة لا قربة لعدم المعرفة بالمقرب اليه لان المعرفة تحصل بعده ولا عبادة لعدم التوقف على النية \* فالطاعة أعظم من القربة والعبادة لانفرادها في نحو النظر المؤدى الى معرفة الله تعالى وفي قضاء الدين فانه لا يتوقف على نية ولا على معرفة الله تعالى \* والقربة أعظم من العبادة لانفراد القربة في قراءة القرآن ولا تنفرد العبادة في شيء (فهى آخص الجميع) قال صاحب رد المحتار وتوابعه لا تأباه حموى اه **(قوله)** والتقرب الى الله تعالى الخ في الدر المختار في تفسير النية في الصلاة أي ارادة الصلاة لله تعالى على الخالص قال (ط) والمراد بقوله على الخالص الاخلاص له تعالى على معنى انه لا يشرك معه غيره في العبادة اه قال صاحب رد المحتار هذا يؤهم انها لا تصح مع الرياء مع ان الاخلاص شرط للثواب لا للصحة فلو قيل لشخص صل الظهر ثلاثين ركعة فصل بهذه النية ينبغي ان تجزئه وانه لا رياء في الفرائض في حق سقوط الواجب فهذا يقتضى صحة الشروع مع عدم الاخلاص فليتام اه قلت لعله أشار بقوله فليتام الى ان هذا الايهام مدفوع بتقدير الحنفية الثواب في حديث انما الاعمال بالنيات كما سيأتي فلذا اخذوا في تعريف النية التقرب الى الله تعالى أي الاخلاص ولم يوجد في تلك الصلاة ولا في صلاة الرائي لقوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ولم يأت في صحيح مسلم ان الله يقول أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري تركه له فلا جرم (٣) كانت صحيحة بلا ثواب **(قوله)** في ايجاب الفعل ايجاب بالياء في رد المحتار وبالذال في الطحاوى ودخل في الفعل المنهيات فان المكلف به في النهي فعل وهو كلف

عليه الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات لان المراد ثوابها ولا تعرض فيه للصحة والنية لغة العزم والعزم هو النفس

الارادة الجازمة والارادة صيغة توجب تخصيص المفعول بوقت وحال دون غيرهما والمعتبر فيها عمل القلب وهو أن يعلم بدهة أي صلاة

يصلى سواء تقدمت (النية) أو فارت الشروع اه ملخصاً أماً النية المعتبرة في الثواب فهي الاصطلاحية المذكورة في

الحديث وهي أخص من اللغوية له منه

قصد الشيء مقتضى ما يفعله ومنشأ الاختلاف بينهم في التعريف (١) اختلافهم في المقدور في حديث انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فالخشيعة قدروا الثواب أى انما ثواب الاعمال كائن بالنيات وانما الاعمال منيية بالنيات والشافعية قدروا العصة أى انما صحة الاعمال كائنة بالنيات وانما الاعمال صحيحة بالنيات (١٠١) ويرجع الثواب تعين تقديره في آخر الحديث ولوما لا أى وانما لكل

امرئ ثواب ما نوى (تنبيه) لا يضر وجود قصد آخر في العمل لم يكن عبادة دون الشرك أى الرياء كالتجارة مع الحج (وحكمها) انها شرط في المقاصد من العبادات كالصلاة والزكاة وسنة في الوسائل كالوضوء والغسل والاذان الا في التيمم والوضوء بنبيذ التمر وسور الجارية في شرط وكذا فيما عدا المقاصد والوسائل لصيرورة النوى بها عبادة (ومحلها) القلب وعمله أرجح من على الجوارح واللسان والتلفظ بها بدعة في جميع العبادات

(١) قوله اختلافهم في المقدور قال البيضاوى الحديث متروك الظاهر لان القوات غير منتفية اذ توجد (بالجوارح) بغير نية فالمراد في أحكامها كالصلاة أو الفضيلة (أى الثواب) اهـ منه

(٢) قوله فتكون النية في القول أى كفى لوم العاصي فانه نية النصح يكون عبادة وكفى تعداد التيمم فانه نية التحدث بالنعم شكرًا يكون عبادة اهـ منه

(٣) قوله وأرجحها أى لانها تحتمل التعدد في العمل الواحد فيتضاعف أجره بقدر النيات فيه ولا يتأق ذلك في العمل كما اذا جلس في المسجد بنية الاعتكاف وانتظار الصلاة

النفس امتثالاً لنهى الشارع اما لكونه أهلاً لان يطاع أو رجاء ثوابه أو خوف عقابه قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى فلا بد فيه من القصد (وأما الترك الجرد بأن لم تخطر المعصية بباله أو لغير ما ذكر كما قيل من العصة ان لا تجتهد فلا ثواب فيه ويطلق الفعل على القول مجازاً قال تعالى ولولو شاربك مافعله بعد قوله زخرف القول غروراً فهو قرينة على ان المراد ولو شاربك ما قالوه (٢) فتكون النية في القول كاتكون في الفعل (قوله قصد الشيء مقتضى ما يفعله) قال البيجورى في حاشية ابن قاسم فان تراخى الفعل عن القصد سعى القصد عزمًا وكثيراً ما يطابق عليه نية لانه من افراد النية التى هى مطلق الارادة اهـ (قلت) وعليه فالعزم مقابل للقصد شرعاً وأضعف من القصد مع انه تقدم عنه في حقيفة ١٤ ان مراتب القصد خمس خامسها العزم فهو قسم من القصد لا مقابله (قوله والشافعية قدروا العصة) سبأ أن الخلاف انما هو في الوسائل أما المقاصد فالنية مشروطة فيها للعصة بالاتفاق (قوله ولوما لا) أى لو قدر وانما لكل امرئ عصة ما نوى فلا بد من ارجاع العصة الى الثواب لانه هو الذى للمرء (قوله كالتجارة مع الحج) في البيضاوى كان عكازاً ومجنة (بفتحات) وذو الجازأ سواها في الجاهلية يقيمونها مواسم الحج وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأخروا عنها فزلت ليس عليكم جناح أن تنسؤوا فضلًا من ربكم وفي حاشيته لشيوخ زاده نزلت رداعلى من يقول لا حج للتاجر والجمال اهـ ومثل التجارة مع الحج ما لو جاءه تحصيل طاعة الله تعالى باعلاء كلمته وبتحصيل المال من الغنمة بالظفر او صام لله تعالى ولصحة جسده من مرض أو توفى الله تعالى ولحصول التبريد فلا يقدح ذلك في جهاده ووصومه ووضوئه لكن في حاشية الجمل قال ابن حجر في شرح المنهاج والوجه ان قصد العبادات يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساوياً وأرجحاً (قوله وسنة في الوسائل) في الشبرخيتى على الاربعين النووية وانما لم تسترط النية في ازالة الخبث لانها من قبيل التروك كالزنا فان ترك الزنا من حيث اسقاط العقاب لا يحتاجها ومن حيث تحصيل الثواب على الترك يحتاجها وكذا ازالة الخبث لا يحتاج فيها اليها من حيث التطهير ويحتاجها من حيث الثواب على امتثال امر الشارع وعند الشافعى هى شرط صحة في الوسائل أيضاً وتظهر غررة الخلاف فيمن توفى للتبريد ثم بدله ان يصلى به فتصح صلاته عند الحنفية بمجرد تبريد عن ثواب الوضوء ولا تصح عند الشافعية (قوله وعمله أرجح) قال البيهقي لان كسب العبد اما بقلبه أو بلسانه أو جوارحه فالنية أولها (٣) وأرجحها لانها ما تابعت لها صحة وفسادا وثوابا وحرمانا ولا يتطرق اليها رياء بخلافها وما ويدل لذلك خبر أبى يعلى الموصلى مرفوعاً يقول الله تعالى الحفظة يوم القيامة اكسبو العبدى كذا وكذا من الاجر فيقولون بارئنا لم نحفظ ذلك عنه ولا هو في حقيقته (٤) فية قول الله تعالى انه نواه اهـ واذا نوى السيئة ولم يعمل لها لا يعاقب عليها لقوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت فان اللام للخير فيها في الكسب الذى لا يحتاج الى تصرف بخلاف على فانها للشر فيها في الاكساب لذى لا بد فيه من التصرف والمعالجة وفى صحيح البخارى في كتاب التوحيد يدعى الله اذا أراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها حتى

والخسوة عن شواغل القلب للتفكير في الملكوت والذكر ونية حفظ السمع والبصر واللسان عما لا يعنيه فانه لا يكون كمن جلس لا حذرها فقط اهـ منه (٤) قوله فيقول الله تعالى انه نواه روى البيهقي في شعب الايمان حديث نية المؤمن خير من عمله أى النية وحدها خير من عمل بلا نية اهـ منه

وانما يحسن لمن لم يجتمع عزيمته  
ليساعد اللسان القلب وزمنها  
أول العبادات ولو حكا وانما اغتفر  
تراخي بعض العبادات عنها كالصوم  
للحديث **﴿وشرطها﴾** الاسلام  
والتميز والعلم بكيفية المنوى وهو  
أن يعلم بدهاءه أى فعل يفعل فلو  
جهل فرضية العبادة كالوضوء  
والصلاة لا يصح منه فعلها وأن  
لا يأتى بمناف بينها وبين المنوى  
**﴿والقصد بها﴾** تمييز العبادات من  
العبادات أو تمييز رتب العبادة بعضها  
عن بعض فما لا يكون عادة أو لا  
يلتبس بغيره لا تشترط فيه كعرفة  
الله تعالى والايمان به والخوف  
والرجاء وكذا النية **﴿وكيفية﴾**  
تختلف باختلاف المنوى

(١) قوله العفة عن الزنا أى لمافى  
الحديث وفى بضع أحدكم صدقة  
اه منه

(٢) قوله بالنسل فى الحديث  
تناكحوا تكثروا فاني اباهى بكم  
الام يوم القيامة كما فى الجامع  
الصغير اه منه

(٣) قوله الاقصاذ كرا بن جرير  
خلاف السلف فى أن ابن المريض هل  
هو مذموم يؤاخذ به أو لا ثم رجع انه  
يرجع فيه الى النية فان قصد به  
تسخط قضاير به عليه فقد خاب  
وخسر أو الاستراحة مما به من الألم  
جازه قال السيوطى ويحمل على  
الشيء الاول ما ورد ان ابن المريض  
يكتب وعلى الثانى ما ورد ان الانين  
أى أه اسم من أسماء الله تعالى  
يستريح به المريض اه منه

يعملها فان عملها فاكسبها بعثها وان تركها من أجل فاكسبها له حسنة وإذا أراد ان يعمل  
حسنة فلم يعملها فاكسبها له حسنة فان عملها فاكسبها له بعشر أمثالها الى سبع مائة \* وفيه  
ان الله تجاوز لامتى عاصدنت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل به اه \* وروى النسائي من  
حديث أبي ذر وأبي الدرداء من أنى فراشه وهو ينوى ان يقوم يصلى من الليل فغلبته عينه حتى  
بصبح كتب له ما نوى **(قوله)** وانما يحسن لمن لم يجتمع عزيمته) صرح به فى حج البحر اه طيطاوى  
عن الحلبي وعليه فلا عبرة لذلك باللسان ان خالف القلب لانه كلام لانية قلوا أراد أن يصلى الظهر  
فنوى بقلبه الظهر وبلسانه العصر صحت صلاته ولو نوى فى هذه الصورة بقلبه العصر وبلسانه  
الظهر لم تصح عملا بما فى القلب كما فى الدر المختار **(قوله)** وزمنها أول العبادات) أى لان كسبها منها  
اتماشى بعد الهجرة وكلاهما متوقفة على النية فبدأ صلى الله عليه وسلم ببيان النية (أى فى حديث  
انما الاعمال بالنيات) للإشارة الى وجوب تقديمها على كل عمل من الاعمال فانه الجلال السيوطى  
**(قوله ولو حكا)** كالولوى الصلاة فى بيته ثم حضر المسجد وافتتح الصلاة بقلبه بقلبه بقلبه بقلبه بقلبه  
البناء وكنية الزكاة عند عزله ما وجب ونية صوم غد عند الغروب والحج عند الاحرام كما فى رد  
المحتار **(قوله)** للحديث) روى الدارقطنى ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة فقالت هل  
عندكم من غداء قالت لا قال فأتى اذا أصوم **(قوله)** وهو أن يعلم بدهاءه الخ) فى رد المحتار الشرط الذى  
تحقق به النية العلم بالشيء بدهاءه الناشئ ذلك العلم عن الارادة الجازمة لا مطلق العلم ولا مجرد القول  
باللسان **(قوله)** تمييز العبادات من العبادات) أى كالاكل والشرب فانها ما قد يكونان للشبع والرى  
عادة وقد يكونان للتقوى على الطاعة لله تعالى عبادة وكالامساك عن المقتدرات فانه قد يكون  
للعمية أو لعدم الحاجة اليه وقد يكون للصوم لله تعالى عبادة فبالنية تمييز العبادة من العادة \* قال  
الجلال السيوطى النية تؤثر فى الفعل فيضربها تارة دلالا وتارة حراما وصورة واحدة كالذبح  
فانه يحل الحيوان اذا ذبح لله ويحرمه اذا ذبح لغيره والصورة واحدة \* وكوطء الخلية هو حلال  
بل قد يحصل له الثواب اذا قصد به (١) العفة عن الزنا وتكثيرا لمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم  
(٢) بالنسل وحرام ان تخيل به من يحرم عليه وطؤها والفعل واحد وكالتطيب والنظافة اذا  
قصد به ما اقامه السنة لدفع الروائح المؤذية عن عباد الله لاستيفاء اللذات والتودد الى النساء فانه  
فى الاول عبادة وفى الثانى عادة \* والقرض فى الذمة ويسع التقديس الى أجل صورته ما واحدة  
والاول قربة صحيحة والثانى معصية باطلة \* والرجل يشترى الجارية لموكله فحرم عليه ولنفسه  
فحل له وصورة العقد واحدة \* وقال ابن القيم فى كتاب الروح الشئ الواحد تكون صورته واحدة  
وهو ينقسم الى محمود ومذموم \* فمن ذلك التوكل والعجز \* والرجاء والامل \* والحب لله والحب  
لعله \* والنصح والتأنيب (اللوم أو التبكيت) \* وحب الدعوة لله وحب الدعوة للرياسة \* والقوة  
فى أمر الله والعلم فى الارض \* والعفو والذل \* والتواضع والمهانة \* والاحتشام وسوء الظن  
\* والهبة والرشوة \* والاخبار بالحوال والشكوى \* والتحدث بالنعم شكر او التفرغ بالحقان  
الاولى كل ماذر محمود وقرينة مذمومة والصورة واحدة لا فارق بينهما (٣) الاقصاذ انتهى  
**(قوله)** عن بعض) أى كالفصل فانه يكون واجبا كفصل الحنابلة وسنة كفصل الجمعة ومستحب  
كفصل العيدين **(قوله)** لا تشترط فيه كعرفة الله تعالى) أى لان النية للتقرب الى تعالى فلو لم تمت  
فيه الزم ان يكون عارفا قبل المعرفة **(قوله)** وكذا النية) كذا فى رد المحتار أى لانها لو افتقرت  
الى نية اخرى لزم التسلسل **(قوله)** باختلاف المنوى) يذكر بيان ذلك فى الفروع فينوى



ولا يضر الخطأ في العدد

المطلب الرابع في اجتناب الحد  
هو الكف عن الكبائر سواء كانت  
عدمية كترك الفرائض  
أو وجودية كالسرقة والربا وعن  
الصغائر (فالكبائر هي كل ذنب  
رتب عليه الشارع حداً أو وصفه  
بما يفيد أنه من الكبائر أو كان فيه  
وعيد بنحو لو أن أو بغض أو نفي  
الايمن عن فاعله أو نفي ادخاله  
الجنة وأشدها الشرك فإنه لا يغفر  
(والصغائر ما لم تكن كذلك  
كتأخير الصلاة إلى وقت الكراهة  
وتأخير الحج بعد الواسع بدون عذر  
وهما ضد ادخاله إلى الجنة  
في الشعب

الخاتمة نسأل الله حسناني

العقاة الكبرى

في بعض الآثار أن من قال لا اله  
الا الله سبعين ألف مرة كانت  
فداه من النار

(١) في الجامع الكبير حديث  
أربعة أعوان في الدنيا والآخرة  
وأمنت الملائكة رجل جعله الله  
ذكراً فأنت نفسه ونسبه بالنساء  
وامراً جعلها الله أنثى فتذكرت  
ونسبت بالرجال والذي يضل  
الاعمى ورجل حصور ولم يجعل الله  
حضوراً الا يحيى بن زكريا أخرجه  
الطبراني عن أبي امامة اه منه

(٢) أخرج أبو داود الطيالسي عن  
أبي بكر حديث لا يدخل الجنة خب  
ولا خائن وأنج عن عمار حديث  
لا يدخل الجنة ديوث وأخرج  
الطبراني في الكبير عن ابن عباس =

في الوضوء والغسل والتميم من الاستباحة ما لا يحل الا بالطهارة أو رفع الحدث كذا في رد المحتار  
(قوله ولا يضر الخطأ في العدد) أي لان ما لا يشترط تعيينه لا يضر الخطأ فيه طحاوي (قوله  
في اجتناب الحد) تقدم تفسيره باجتناب المنهيات (قوله كترك الفرائض) من الصلاة  
والزكاة إلا فان تركها من الكبائر عدمية (قوله كالسرقة والربا) أي فان فعلهما  
من الكبائر الوجودية (قوله حداً) أي كقطع يد السارق (قوله أو وصفه بما يفيد أنه من  
الكبائر) منه ما تقدم في الشبهة الثالثة مما يتعلق بالاتباع من أكبر الكبائر شتم الرجل والديه  
الحديث • وحديث اجتنابوا السبع الموفيات كما تقدم في آخر الشعب • وحديث خمس من  
قواصم الظهر عقوبت والدين والمرأة يأمنها زوجها فتخونه والامام بطيعة الناس ويعصى  
الله تعالى ورجل وعد من نفسه خيراً فأخلف واعتراض المرء في الانساب أخرجه البيهقي في  
الشعب عن أبي هريرة (قوله بنحو لو أن أو بغض أو نفي الايمان عن فاعله أو نفي ادخاله  
الجنة وأشدها الشرك فإنه لا يغفر وموكله وكاتبه وشاهداه اذا علموا ذلك والواشمة والموشومة للسنن ولاوى الصدقة والمترد اعرايا  
بعد الهجرة (١) ملعونون على لسان محمد يوم القيامة كذا في الجامع الصغير (قوله أو بغض)  
في الجامع الصغير حديث أربعة يبغضهم الله الباع الخلف والفقر المختال والشيخ الزاني  
والامام الجائر أخرجه النسائي والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة • وأخرج البخاري ومسلم  
والترمذي والنسائي وأحمد في مسنده عن عائشة حديث أبغض الرجال الى الله الا الاله الخصم  
(قوله أو نفي الايمان عن فاعله) في صحيح مسلم عن أبي هريرة حديث لا يزي الزاني حين يزي وهو  
مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن  
ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس اليه أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن (قوله أو نفي ادخاله  
الجنة) في الجامع الكبير حديث لا يدخل الجنة صاحب خمس مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا  
قاطع رحم ولا كاهن ولا من أن أخرجه أحمد عن أبي سعيد وفي الجامع الصغير حديث أربع  
حق على الله تعالى ان (٢) لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن خمر وأكل الربا وأكل  
مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه أخرجه الحاكم والبيهقي في شعب الايمان عن أبي هريرة  
• وأخرج الخرائطي عن ابن عمر والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس حديث  
لا يدخل الجنة من أتى ذات رحم محرّم (قوله فإنه لا يغفر) وعليه فقوله تعالى وان ربك لذو  
مغفرة للناس على ظلمهم على القول بان الظلم هنا الشرك منسوخ بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن  
يشرك به كما في كتاب التاسخ والتسوخ للشيخ هبة الله (قوله في بعض الآثار) ذكره الشيخ  
السنوسي في شرح الصغرى نقلاً من كتاب الارشاد للشيخ أبي محمد عبد الله بن أسعد اليافعي  
قال فينبغي للمؤمن ان يتوضأ ويلبس ثياباً طاهرة ثم يستقبل القبلة بعد الفجر الى طلوع  
الشمس وبعد العصر الى غروبها وبين العشاءين وفي السحر ويتعوذ ويتلو وما تقدموا الانفسكم  
من خير الاية ثم يستشعر بقلبه أمر المولى الكريم بجل جلاله بالاستغفار فيقول لبيك  
مولاي وسعديك والخير كله في يديك وها هو العبد الفقير الحقير عليك بمعوله في طهارة باطنه  
وظاهره يقول بتوفيقك امتثالاً لأمرتك مستعيناً بك اللهم اني أستغفرك يا مولاي وأتوب  
اليك من جميع الصغائر والكبائر وهو اتف الخواطر ثم يستغفر الله تعالى وأقله مائة مرة  
ثم يقول الحمد لله الذي أنعم علينا بنعمة الايمان والاسلام وهدايا سيدنا ومولانا محمد عليه من  
الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا

ثم يتعوذ ويتلو قوله تعالى ان الله وملائكته الآية ويستحضر صورة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعظيم قدره عند الله تعالى ويفرح بما تفضل به عليه مولا جل وعلا من ادخاله في هذا الخطاب فيجيب بلبيك مولاي وسعديك والخير كله في يدك وها هو العبد الفقير الحقير راكن لمنيع جنابك متمسك اليك بافضل احبابك صلى الله عليه وسلم يقول بتوفيقك امتثالاً لامرك مستعيناً بك اللهم صل على سيدنا محمد نبيك ورسولك ودليلك صلاة رقي بها مراقي الاخلاص وانال بها غاية الاختصاص وسلم تسليماً عدماً احاط به علمك واحصاه كتابك وأقل ذلك خمسمائة مرة ثم يحمد الله ثلاثاً أو سبعاً ثم يتعوذ ويتلو قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ثم يقول لبيك وسعديك والخير كله في يدك وها هو العبد الفقير الحقير وحده بالتسهيل متخلعاً من كل شرك وتغيير وتبديل مخلصاً من قلبه ذا كرا ربه لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكرر ذلك الى آخر دور سجته وليتعوذ في أول كل دور منها (١) فهذه العتاقة الكبرى (قوله وأخرج البزار الخ) كذا في حاشية البيجوري على الجوهرية وفائدة ما أخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن ماجه وابن الضريس وابن حبان والحاكم عن بريدة قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدي في يده فاذا رجل يصلي يقول اللهم اني اسألك بانك أنت الله لا اله الا أنت الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به أعطى واذا دعى به أجاب اه والله أعلم ولنختم الكتاب بدعاء مشايخنا النقشبندية تبركاً بآثارهم العلية فنقول بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اناسألك باحدي ذنوبك ووحدانية صفاتك أن تعطينا سطوة من جلالك وبسطة من جمالك ونشـطة من كالك حتى يتسع وجودنا ويجتمع شهودنا ونطلع على شواهدنا في مشهودنا اللهم أطلع في فلك شؤنا شمس معرفتك ونوراً في أعيننا بنور بيان حكمتك وزين مما قبلنا بنجوم محبتك واستهلك أفعالنا في فلكك واستغرق تقصيرنا في طولك واستمعض ارادتنا في حولك اللهم اجعلنا لك عبيداً قائمين بعبوديتك متفرغين لا لوهيتك مشغولين بربوبيتك لا تخشى فيك ملاما ولا نصوم من سكرنا فيك غراما اللهم أرضنا بما ترضى واجعلنا الماتر من الرحمة أرضا وأقننا في محبتك كلا وبعضا وصلى الله على سيد السادات ومراد الارادات نبيك المكرم وعلى آله وصحبه وسلم

(يقول خادم تصحيح العلوم دار الطباعة الزاهية الزاهرة بيولاق مصر القاهرة)

حسب المقام الحسيني الفقير الى الله تعالى محمد الحسيني

تم بعون الكريم المنان طبع هذا الكتاب المسمى (المطالب الحسان في أمور الدين وشعب الايمان) ولعمري انه لكتاب جليل المقدر واضح المنار ناطق بجلالة مؤلفه شاهد بنباهة شأن مصنفه معترف بانه الشهم الذي لا يبارى والحواد الذي لا يجارى علامة أنه وبابغة زمانه وهو الاستاذ الفاضل الشيخ عبد الملك الفتني المكي المدني حفظه الله ورفع علمه ومؤلفاته وزاد برقة هذا الطبع البديع حسنا وجمالا وبهجة وكالا بالمطبعة الكبرى الاميرية بيولاق مصر المعزية في ظل الحضرة الفخيمة الخديوية وعهد الطلعة البهية المهيبة التوفيقية حضرة من أنام رعيته في ظل أمنه وعهم من في احسانه وبمنه صاحب السيرة العمريه والهيبة والعدالة الكسروية ولي نعمه متاعلى التحقيق أنفدنا محمد باشا توفيق

وأخرج البزار عن انس بن مالك مرفوعاً من تلا قل هو الله أحد مائة ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله تعالى ونادى مناد من قبل الله تعالى في معوانه وفي أرضه ألا ان فلانا عسى الله فنه قبله تباعة فليأخذها من الله عز وجل اه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين

== حديث لا يدخل الجنة لحم نبت من هت وأخرجه الحاكم بزيادة النار أولي به عن أبي بكر وعن عمر موقوفاً وأخرج أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن أبي بكر حديث لا يدخل الجنة جسد غذى بحرام كما في الجامع الصغير اه منه (١) قوله فهذه العتاقة الكبرى أما الصغيرى فهي ما أخرجه الطبراني والخراطي من حديث من قال اذا أصبح سبحان الله ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان آخر يومه عتيقاً من النار وفي الجامع الكبير حديث من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله عز وجل وأخرجه ابراهيم الخياط ج في فوائده والرافعي عن حذيفة اه منه والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

أدام الله لنا أيامه ووالى علينا انعامه وحفظ أنجاله الكرام واشبهه  
الفخام وجعلهم غزوة في جبين الليالي والايام وكان تمام طبعه  
في أوخر ذى الحجة سنة أربعة بعد ثلثمائة والف من  
هجرة خاتم الرسل الكرام عليه وعلى آله  
وصحبه أفضل الصلاة

والسلام

ولما فاح من أردانه عسيرا الختام وآذن بده البهيج بالتمام قرظه فارس حلبة البيان المبرز  
على كل سابق في مضمار هذا الشأن الناضل الذي أذاقهم البراع أصمى فؤاد القرض  
والآسى النطاسى الذى أبدع تراكيب الحكم والادب فشنى من مراض الالباب لعشاق  
الآداب كل مرض المصقع الذى عنت له وجوه البلغاء والمقول الذى ذلت لهيته عياهر  
الفصحاء ذوالخلق الكريم العطرى والفكر الناقب الفطرى سعادة عبد الله باشا فكرى  
أدام الله نصرته وأبنع زهرته فقال

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

من المطالب الحسان حمد الملائك المنان على جزيل الاحسان ومن أمور الدين وشعب الايمان  
الصلاة على أول عالم الامكان ونبي آخر الزمان صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين  
تمسكوا بهاديه في محاسن آدابه فكانوا قدوة للمقتدين وصفوة المهتدين وأئمة الدين صلاة  
وسلاما دائمين الى يوم الدين \* (وبعد) فقد اطلعت على نبذة من هذه المطالب الحسان في أمور  
الدين وشعب الايمان لمؤلف هذا الكتاب المستطاب علم العلماء الانجباب وعيلم العلوم  
والآداب مولانا الشيخ عبد الملائك بن عبد الوهاب أجزل الله له الثواب وأخدم افكاره  
الصواب وبلغه الطلاب ونفع به الطلاب فسرحتها الطرف في حديقة حفيضة وروضة  
فضل وريفة جادها الصيب الغزير وجاءها الطيب الكثير فزكا وردها وزها وردها وتألفت  
أنوارها وتألفت أنوارها فكانت مسرة ناظر وقرة ناظر قد جمع بها حرسه الله تعالى الافادة  
والاجادة وغزارة المأادة وسهولة الحادة ودقة المعنى ورقعة المبني الى حسن الاسلوب في اراد  
المطلوب ولطف الاشارة في ظرف العبارة وحلاها فزاد حلاها بما علق عليها من فرائد بيان  
وبديع معان حسان جمعت الحسن والاحسان وأبرزت خفايا الخبايا الى العيان وجلت  
الافهام وجلت للاوهام وجلت كرائم المعاني على خطاها الكرام سافرة اللثام وصبرت صعب  
المرام في وعاء المقام على طرف النمام ورصعها بما أوردها من آى الكتاب المعظم وحديث  
سيدنا الرسول المجتبى المكرم وأصدق الحديث كتاب الله تعالى وخير الهدى هدى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكل خير فيه ما ومنهما ولا معدل للاربيب اللبيب عنهما وقد بما قلت فيهما  
من طيب رياهما (١) تمسك \* وبالعرى منهم ما تمسك

ولا تحمد عنهما ما سبيل \* وحاذر النار أن تمسك

نعوذ بك اللهم من مفارقة ما في قول أو عمل أو اعتقاد ونسأل أن تهدينا بالتوفيق لموافقة ما  
سبيل الرشاد وتجعلنا ممن اتقربوا ما وانتهى الى الخير والكمال انتهى حرره عبد الله فكرى  
في أواسط ذى الحجة المحرم ختام سنة ١٣٠٤ للهجرة حامدا لله على ما أنعم مصليا على رسوله  
صلى الله عليه وسلم

(١) تمسك الاول أمر من التمسك  
بمعنى التطيب من المسك كما في قوله  
صلى الله عليه وسلم لما نشئة في  
الحيض (خذى فرصة فتمسكى بها)  
والثاني من التمسك بمعنى الاعتصام  
يقال تمسك ومسك بالتاء وبدونها  
بمعنى اعتصم ومن الثاني قوله  
تعالى (والذين يمسكون بالكتاب)  
والثالث مضارع للغائبة من المس

اه منه

وقرظه الالهي النبيل واللوحى الخليل حسان هذا الآن وناغمة هذا الزمان حليلة  
الادباء والنبياء وبهجة اللطفاء والطرفاء العبقري الذي اذا ساجل أقم واذا ناضل نضل فأخيم  
زينة أهل البشر والوفاء الاستاذ الشيخ أحمد الزرقاني المالكي أبو البقاء أزهرا الله طلعه وقوم  
نبعته مؤرخا عام طبعه مظهر ازهره بنبعته فقال

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

نحمدك اللهم على ما أكرمت من شعب الايمان وأجلت من نخب الاحسان جدات توصل به  
الى بلوغ عين اليقين وتوسل بين نقيته الى مقام التمكين في أمور الدين كما نشكرك اللهم  
شكر من صحح العقد وصدق في القصد ولا ذنبناك الرفيع مستعجبا وفاؤه العهد واجتناب  
الحسد ونستوهبك كمال التوفيق للوقوف على مطالب الحق الحسان وتعم التأييد في شكر  
نعمائك بالقلب والقالب واللسان ونسألك اللهم أن ترسل صاحب صلواتك المتواصلة التامة  
وعواطف عواطر تسليماتك المتتابة العامة على سيدنا محمد المصطفى من أشرف الاعراق  
المبعوث لتقيم مكارم الاخلاق وعلى آله الخيرة الاطهار وأصحابه البررة الاخبار ما تبرجت  
عرائس المعاني من سطور الطروس وتروحت نفوس العلماء براح المطالعة وريحان الدروس  
\*(وبعد)\* فقد وقفت على هذا الكتاب المسمى بالمطالب الحسان في أمور الدين وشعب الايمان  
فألفيته وحيداً في باب فريدين أضرب غريباً في زرعته بهجاً في طلعه سهلاً في منعه  
عبقرياً في صنعه وعلمت أن لكل مسمى من اسمه نصيباً وأن مؤلفه قد كان في اختياره هذا  
العنوان نصيباً ولعمري لقد وردت من البحر فرائد أعذباً واقتنيت من لحيته الدرر تبارطها  
واجتنت من حدائق أنماطه الأنيقة أزهار المعاني واجتنت من لطائف أساليب الرقيقة  
بديع السكر الباني ما تعرض لمبحث من المباحث الاجمع فأوعى ولا تصدّى لموقف من  
المواقف الا وانقادت اليه أيست المسائل طوعاً ولا غرو فوهو تحفة طبيب معضلات الفنون  
كشاف مهمات كل غريب مصون صاحب التأليف المشهورة والتصانيف التي هي بلسان  
الزمان مشكورة العالم العلامة الدراكة الفهامة الاستاذ الاجل الشيخ عبد الملك الفتحي  
المدني أطال الله النفع بوجوده وضاعف عليه مزيد احسانه وجوده فخر الروض باكرته  
السحب الوسمية بأبهج من بديع تأليفه ولا الوشى غفقه الصناعة الصنعانية بأبهج من حسن  
ترصيفه وتصنيفه قبا أيها المهطش الى العلوم الدينية هذه مناهل الظمان ويا أيها الباحث  
عن نفائس الكنوز الرصدية هذه هي المطالب الحسان والله المسؤول أن يقع به هذا المؤلف  
الجليل وأن يديم على مؤلفه مواهب الفضل الجزيل ما التفت جيد غزال وتم يدركال  
وحيث تم بحمد الله طبع هذا الكتاب وتوفرت لتعميم نفعه بمنه الله الاسباب قلت مادحا  
حسن وضعه ومؤرخا عام طبعه

أرى الناس في الاغراض شتى المذاهب \* فن خاطب حورا المعالي وحاطب  
وكل امرئ يسعى ليدرك غاية \* ولكن بقدر النفس قدر المآرب  
وما حاز فضل السبق غير مهذب \* رأى في كنوز العلم أسنى المطالب  
ذكى متى عنت اليه عويصة \* تصدى لها حتى تذلل راغب  
يرفحه صوت البراع اذا جرى \* كما اهـ ترصب بين شاد وضارب  
تعشق روح العلم حرقواؤه \* فلا ينثنى عنه بخود وكاعب



ولا كالهمام الفتى الذى صفت \* له من فنون العلم أهنى المشارب  
 اخواله توضاح البيان قريعه \* وأكرم خلدن للمعالى وصاحب  
 أفاد من التحقيق كل عجيبة \* وأوضح منه خافيات المذاهب  
 اذا قال أعيان المفلقين وكم أتى \* بصدق كتاب فل جمع الكتاب  
 سرى ذكره مسرى النسيم الى مدى \* تنافس فيه كل ناج وناجب  
 ترقى به نزم يوهىم الغتر أنه \* يريد انقاذ النجم بعض الرائب  
 ناليفه جاءت بأصدق شاهد \* على أنه فى العصر فرد المناقب  
 فخرج على شرح الخلاصة كى ترى \* فرائد نصف العلم أسمى الغرائب  
 فقد شهدت عدلا بأن مفيدها \* لم يراى علم الشرع أقرب عاصب  
 ودونك من هذى المطالب درة \* لها فوق تاج الدهر أعلى المراتب  
 أفادت من التوحيد خير عقيدة \* ومن شعب الايمان أوفى الرغائب  
 فله منها بحر علم تضاءت \* لديه بحور الارض رحب الجائبات  
 ومذكت بالحسن قلت مؤرخا \* سمت بشريف الطبع أبهى مطالب

٨٢ ١٨ ١١٢ ٥٩٢ ٥٠٠

١٣٠٤

وقرطه حضرة العلامة الاديب والفهامة الجيب الكتاب الماهر الشاعر الباهر الاستاذ  
 الفاضل الشيخ طه بن محمود قطرية الدمياطى أحد أعيان الفضلاء المعجبين بدار الطباعة  
 العامرة بيولا ق مصر القاهرة مؤرخا عام طبعه فقال

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

ما خطت الاقلام ولا خطت الاقدام الى أولى من حمد الولي الحميد وما سال من الاتقاس  
 سائل ولا جال من الانفاس جائل فى أعلى من شكر من وعد على شكره المزيد وما فتحت  
 أقفال المطالب ولا منعت أنقال الرغائب بأحب الى الله من الصلاة على المبعوث بالتوحيد  
 فحمدك اللهم حمد من هديتهم السبيل وشكرك شكر من أغنيهم بشهود المدلول عن الدليل  
 ونصلى وسلم على سيدنا محمد المبعوث بالحبس المتين والميثاق الاكيد وعلى آله الذين أفلحت  
 بهم الحجة وأصحابه الذين ألجبت بهم الحجة ما حصل على المراد المريد \* (أما بعد) \* فكلم  
 الله من نعم لا تحيط بها الابواب ولا تغطى عن وجهها يد الحصر النقاب وكيف تقاس النعم بقياس  
 ومنها اللطائف واللفظيات والانفاس وبين المحن فى ظل ظليل تجاذب أطراف الحديث على  
 ضفة النيل نعلب أبصارنا فى محاسن جواريه وزرق أرواحنا بانفاس سواريه وفد على المطبعة  
 العلامة الامثيل الذى يفخر به الآخر على الاول من لولم تكبر همته لم تنكسر فى العلم نهمة  
 ولولم يطبع على كرم الخلائق لم يعظم قدره بين الخلائق الكامل الذى لا ينجح الى سفساف  
 ولا ينثنى الشيخ عبد الملك الفتى المكي المدنى أكثر الله من أمثاله فى المسلمين وان كفى زمان  
 بمنله ضنين أوفده الى مصر نشر العلوم والاشتغال بمنطوقها والمفهوم وقد جاء بكتاب من  
 محاسن تأليفه وأحسن تصنيفه سماه المطالب الحسان فى أمور الدين وشعب الايمان ساعيا  
 فى طبعه لتعميم نفعه فأيناه كتابا تقصر العبارة عن وصف احسانه واحسان وصفه وناهيك  
 بكتاب قصر على الكتاب والسنة فلا يأتبه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلو علم الطالب

وأولوا الباب ما علمناه من فضل هذا الكتاب لتسابقوا إليه بل تسابقوا عليه فلا يقعدك عنه  
مقعد أي المطالب ولا يحل بينك وبين هذه المطالب فتعلم أن ضمنت عليه عينك ما شملت  
عليه من اليسار الذي لا شيء في جنبه قدر الدرهم والدينار وليكن عليه تعويلك وليطل  
عليه إذا فأنك عويلك فخرى الله مؤلفه خيرا وبلغه ما يرجو من مصالح الدنيا والأخرى هذا  
ولما راقني ما نظرت من حسنه المعالوم شفعت في تقريره المنشور بالمنظوم فقلت

شفي النفس أن العقل لي خير صاحب \* كريم إذا ما تبرمت صاحب  
وأن عيادي بالزمان وأهله \* كما عاذم مذعور بنار الجباحب  
وأن الملوكة الصبيد لم يتحرروا \* مع الملك من رق الأمانى الكواذب  
وأن ضرورات الحياة يسيرة \* على من له لاحت فجوم العواقب  
وأن بنى الدنيا وانفسر حواهبها \* فما فرحوا إلا بجمع الشوائب  
ومن قتل الأيام خيرا قضت له \* بطول اغتراب وهو بين الأقارب  
فأصبح لا يلوى على أحد ولا \* تقر له عين بعصبة صاحب  
فدع ود قوم ليس للحق منهم \* ظهير ولا تركن لحسن القواب  
وجانبهم لا تولهم لين جانب \* ولا تأنفن من خامل الذكراشب  
فهل ضراً أهل الكهف بحبة كلمهم \* وهل أنت خير منهم للمصاحب  
قضى الله أن لا آمن إلا بخوفه \* ولا عز إلا للثقي المراقب  
ولا فضل إلا لمرئى قال حكمه \* وقام برأى فى الملمات صائب  
رأى العلم أولى ما يحاول مطلبها \* وما العلم إلا من حسان المطالب  
كتاب عليه الحق قام بناؤه \* ومنه اهتدى السارى بنجى الغياشب  
وقام من التوحيد بالحق السقى \* بها سهلت أوعار تلك المشاعب  
صنيع الهمام الفتى من ابتنى \* له العلم فوق النجم على المضارب  
ومن فارق الاوطان فى طلب العلا \* وكان لجيش الجهل خيزر مناصب  
فللعلم أضفى حله وارتحاله \* وجوب القيا فى اقتحام المراعب  
يبدد ما يوعى ليجتاز ما يعى \* ويحقد للآداب لالما دب  
وكم نذبه خطه فأجابها \* بمندوب قلب منه ليس بواجب  
له فى دياجي المشكلات بصيرة \* تضى بفكر منه كالنجم ثاقب  
ولو قسمت فى الناس بيض خلاه \* لما كان فيهم ما يرام لهائب  
جراه له العرش خير جزائه \* وبلغه الحسنى وكل المآرب  
أقد شمتنا أهل مصره بانه \* وتأليفه فينا أجل المواهب  
فهذا كتاب منه أصبح محكما \* من القول لا يلقي له من مشاعب  
فعنه فخذ علمك بربك واعده \* عليه تجده شاهد اغير غائب  
محضتك نصيحتي إذ غدوت مؤرخا \* كتاب شريف من حسان مطالب

٨٢ ١١٩ ٩٠ ٥٩٠ ٤٢٣

١٣٠٤









(ANNEX)

Princeton University Library

2269

.35395

.343

1886



32101 063974222

RECAP